

الفكر السليم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

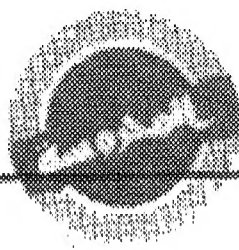
الفكر السياسى الإسلامى

المجلد الثالث

اعداد

المحررة للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات
العنوان: ٤ ش ٩ ب المعادى ت: ٣٧٥٢٠٣٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات



المجلد رقم ٣	المجلد الثالث	العنوان	المؤلف	رقم الصفحة	التاريخ
محمد أركون : الفكر النقدى والبعث الروحي	يسرى مصطفى	فضايا فكرية	٢٧٤	٩٣-١١-٠١	
شيطان المثقفين "يعظ"	فاروق الطويل	اخرساعة	٤٨٦	٩٣-٠٦-٠٣	
الاحالة الى المصادر لا تساعد على فهم اللغة ولا تفرضها	عبد العزيز محمد الدخيل	الحياة	٤٩٠	٩٣-٠٦-٠٩	
عمليات الانتقال من مرحلة الصغوة والنخبة" الى اطار "التنظيمات الاسلامية الجماهيرية"	محمد عمارة	الحياة	٤٩٤	٩٣-٠٦-١٠	
من كتاب الامام حسن البنا الاسلام ... النظام والإمام ... الدين والدولة	الحقيقة	٤٩٨	٩٣-٠٦-١٢		
هذا ديننا	محمد الغزالي	الشعب	٥٠٠	٩٣-٠٦-١٥	
انعى إليكم بعسى !	محمد حلال كشك	اكتوبر	٥٠١	٩٣-٠٦-٢٠	
قراءة نقدية لمناهج التكوين الفكرى	عبدالقادر طاش	المسلمون	٥٠٦	٩٣-٠٧-٠١	
مأمون الهضيبي : الجبهة ضد الارهاب لن تنجح ؟ لم يتصل بنا أحد فى شان الجبهة او المبايعة	مصباح قطب	الالهالى	٥١١	٩٣-٠٧-٠٧	
مفهوم "الأصولية" بين التصحيح والتسطيح	سعيد سليمان	المسلمون	٥١٤	٩٣-٠٧-٠٩	
حسن البنا .. والدعوات الأخرى	عصام العريان	الحقيقة	٥٢١	٩٣-٠٧-١٠	
الاسلام والمشروع الحضارى العربى تقديم درء المفاصد على جلب المصالح	سعيد بنسعيد العلوى	الشرق الاوسط	٥٢٢	٩٣-٠٧-١٦	
ديمقراطية الاخوان المسلمين !	مكرم محمد احمد	المصور	٥٢٤	٩٣-٠٩-١٦	

مجلد رقم ٣	المجلد الثالث	العنوان	المؤلف	رقم الصفحة	التاريخ
كتاب جديد بقلم أحد مؤسسى الاخوان المسلمين	محمود عساف	الاحرار	٥٢٦	٩٣-٠٧-٢٦	
كنت اسكن فى بيت يسكنه النصارى وكانوا يقدسوننى اكثر من تقدسهم للقساوسة لا مانع من اقام	سليم عزوز	الاحرار	٥٣٠	٩٣-٠٧-١٩	
نائب مدير أمن البحيرة .. هل هو صربى	عصام العريان	الشعب	٥٣٣	٩٣-٠٧-٢٠	
اعتقالات بالمنوفية والشرقية للتضامن مع البوسنة	الشعب	٥٣٤	٩٣-٠٧-٢٢		
القرار	نور الهدى سعد	الشعب	٥٣٥	٩٣-٠٧-٢٢	
ليسوا مسلمين	محمد الغزالى	الاحرار	٥٤٥	٩٣-٠٧-٢٦	
أطروحة جديدة بالنقاش الحرب الاسلامى .. كتاب جديد	الشعب	٥٤٦	٩٣-٠٧-٢٧		
فوز القائمة الوطنية فى انتخابات شيراويش	فايز عقل	الاهالى	٥٤٧	٩٣-٠٧-٢٨	
ترميم ام ازالة واعادة بناء	هانى المكاوى	الحقبة	٥٤٨	٩٣-٠٧-٣١	
كتاب جديد يعلم احد الاخوان المسلمين قصة احبار الماسدسات لاختيار اعضاء الاحوان	محمود عساف	الاحرار	٥٥٠	٩٣-٠٨-٠٢	
تخاذل الانظمة الحاكمة وانفصالها عن شعوبها مبعث الاستهانة بالامة العربية والاسلامية	محمد حلمى مراد	الشعب	٥٥٩	٩٣-٠٨-٠٣	
الحزب الاسلامى هل يصلح بديى ديمقراطيا للعنف ؟	الاحرار	٥٦٣	٩٣-٠٨-٠٩		
الاخوان والمتطرفون يسيطرون على لجان حزب العمل فى بعض المحافظات !	روز اليوسف	٥٦٣	٩٣-٠٨-٠٩		
حول احاديث الحدود فى الشريعة الاسلامية	سعيد الجمل	الوفد	٥٦٤	٩٣-٠٨-١٠	
مع الامام الشهيد حسن البنا ..	الاحرار	٥٦٦	٩٣-٠٨-١٦		
السادات امر بفصل عصمت السادات من دار التحرير ومنعه من زيارته	محمود عساف	الاحرار	٥٧٠	٩٣-٠٨-١٦	

مجلد رقم ٣	المجلد الثالث	العنوان	المؤلف
٩٣-٠٨-١٩	٥٧٤	صفحة من تاريخ مصر جماعة الاخوان المسلمين	رفعت السعيد
٩٣-٠٨-٢٠	٥٧٦	شيخ الازهر يهاجم الافتراء على الشريعة	الحياة
٩٣-٠٨-٢٠	٥٧٧	وفاء سعداوى	المسلمون
٩٣-٠٨-٢١	٥٨٠	مشكلات ما بعد الاستقلال السياسى ومواقف الحكومات السلبية	الحياة
٩٣-٠٨-٢٥	٥٨٣	كامل الشريف	من فاروق الى فهد الشيخ الشعراوى .. رؤية تاريخية
٩٣-٠٨-٢٨	٥٨٧	محرم أحكام قضائنا العادل النزيه الاخوان يعانون كغيرهم من التعذيب والبطش والمحاكم الصورية	الحقيقة
٩٣-٠٩-٠١	٥٩١	تحت القبة شيخ !	الاهرام
٩٣-٠٩-٠١	٥٩٢	سؤال الى الاستاذ فهمى هويدى	العالم اليوم
٩٣-٠٩-٠٧	٥٩٣	ملك عبد العزيز	الاسلام الحاضر الغائب
٩٣-٠٩-١١	٥٩٤	محمد جمال حشمت	السبع
٩٣-٠٩-١٢	٥٩٦	شهداء الاخوان هم سهودنا ربحنا	الحقيقة
٩٣-٠٩-١٧	٥٩٩	حسن روح	ثقافة كتب فى الحركة الاسلامية ازمة ومأزق
٩٣-٠٩-٢٧	٦٠٣	محمد نعمان	الاهرام الاقتصادى
٩٣-٠٩-٣٧	٦١١	الاستفتاء صورة للديكتاتورية تناقض أسس الحكم الإسلامى	الوفد
٩٣-١٠-٠٨	٦١٣	حسن عزام	من ذا الذى يطفىء نارا أوقدها الحزب الوطنى
		سيد على احمد	الحقيقة
		الاسلام والديمقراطية كتاب جديد يمثل الإسلام المستنير	الاحرار
		عصام كامل	نشأة الطفل على الحرية !ن كان على غير دين الإسلام افضل من تنشئته على العبودية وان كان على
		فهمى هويدى	فهمى هويدى
		تطبيق الشريعة مسئولية مشتركة بين الحكام والشعوب	الشعب

المجلد رقم ٣	المجلد الثالث	العنوان	المؤلف
٩٣-١٠-١٣	٦١٦	كيف نطبق الشريعة الإسلامية في مجال الزراعة ؟	مجدى ظلام
٩٣-١٠-١٧	٦٢٠	دعوة الى منهجية جديدة للفكر الاسلامى تتجاوز الاتجاه التقليدى فى العلاقات الدولية	سمير رزق الله
٩٣-١٠-١٧	٦٢٤	ماذا يريد علماء الإسلام من الرئيس مبارك؟	حاتم هلال
٩٣-١٠-١٨	٦٢٨	الاسلام والديمقراطية احدث كتاب لفهمى هويدى يؤكد: لن تقوم لنا قيامة بغير الاسلام	فهمى هويدى
٩٣-٠٩-٣١	٦٣٦	الحكومة الجديدة خرجت عن إرادة الامة وخيبت امالها وطموحاتها	حسين عباس الانصارى
٩٣-١٠-٣٠	٦٣٨	"ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه أثم قلبه والله بما تعملون عليم"	ابراهيم عيسى
٩٣-١٠-٢٧	٦٤١	الاسلام والديمقراطية	مدح الزاهد
٩٣-١١-٠١	٦٤٣	لنصرة القومية العربية والاسلام ١٨٩٠-١٩٩٠	فالح عبد الجبار
٩٣-١١-٠١	٦٦٣	الدين والدنيا فى الواقع العربى	طلال سعد فاص
٩٣-٠١-١٩	٦٨٨	الحاكمية تتحدى	حسن حنفى
٩٣-١١-٠١	٧٠٣	مؤتمر الحوار العومى . الدينى	رباب الحسينى
٩٣-١١-١٣	٧٠٦	معرفة الاسباب ، أولا ، لمعالجة المشاكل واكتساب المناعة	احمد صدقى الدخانى
٩٣-١١-١٨	٧٠٩	تطبيق الشريعة وتحقيق العدل	عبد المعز حسن
٩٣-١١-١٨	٧١٠	أمن الامة .	فوزى محمد طایل
٩٣-١٢-٠٣	٧١٣	هل التيار الاسلامى هو البديل للقومية العربية التى سقطت فى أزمة الخليج ؟	سليمان جودة
٩٣-١٢-٠١	٧١٤	نشطاء الحركة الاسلامية فلسفة بناء القوة والتغيير من أسفل	عماد صيام

المجلد رقم ٢		المجلد الثالث	
العنوان		المصدر	
المؤلف		رقم الصفحة التاريخ	
محاكمة الشيخ كشك ليس صحيحا ان اسلوبى فى الدعوة يقوم على الهجوم		٧٢٢	
سليم عزوز		٩٣-١١-٠١	
يامة الاسلام هذا هو الطريق		٧٢٦	
السيد المصرى		٩٣-١٢-١٦	
الاسرة العربية			



المصدر : **أفيسا عت**

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٩٩٤ / ٦ / ٢

ولينا كلمة

فاروق الطويل

شيطان المثقفين « يمحظ »

• **فن التعذيب بقرن فزال .. والتعذيب .. بالسنجة والجوزير ..** .. صحيح أن المثقفين هم عقل الأمة وفكرها وضميرها . ولكن من هم المثقفون .. الدكتور سيد خشقوى الدكتور عمر عبدالرحمن .. الدكتور فرج فربه .. الهسيبي .. ونصالح جسه .. مصطفى محمود .. وغالي شكرى والدكتور عبدالكافي والبايا شنبهه كلهم مثقفون ورثوا للكمية .. كلهم يرايون لواء الثقافة والمعرفة والعلم .. ويحترمون كل هؤلاء جميعا لأن المثقفين هم الثروة القومية الحقيقية لأي بلد .. لكن مثلكا يكون هؤلاء هم عقل الأمة فيمكن أن يكونوا أزمقتها ومسلحتها .. ولا نستطيع أن نبحث في تعريف من هو المثقف لمسيب بسيط جدا اتنا أمضينا ثلاثين سنة في تعريف من هو العامل ومن هو الفلاح .. ولم نحدد حتى الآن ثم أمضينا سنوات في تعريف من الذي يستحق الدعم فما بالك لو فتحنا دوسيه تعريف من هو المثقف .. المحلي .. والعربي والعالمي .. الذين اقتنونا بالاضطرارية مثقفون والذين يقتنونا بالعدم بالمرسالية أيضا مثقفون بل ربما يكون منهم من ساهم في إنقاذنا بالاضطرارية

لو بالإسلامية .. وهذا هو حال المثقفين في دول يعينها تعارف على تسميتها بالعالم الثالث .. حتى أوروبا نفسها عندما كانت عللا ثلاثا قبل عصر النهضة .. ارتكبت مثقفها نفس الأفعال وقد شهدنا صراع الكنيسة والطماء المثقفين والأحرار الأوروبيين حتى اتهام جاليليو بلاكث وحبسه حتى يموت في غرفة مظلمة وسعدنا عن فنون التعذيب في محاكم التفتيش مما يتشاكل منها مدارس التعذيب الحديثة التي تبدأ بالسجناء والجوزير وتتغير بالأدوات الالكترونية .. في روسيا حدث نفس الشيء



المصدر : أشرطة

٢ يونيو ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

وتم تكفير كل من يتجرأ ويهاجم
الشيوعية .. اليوم يكفرون كل من يؤمن
بها استمروا لنفس مدرسة التكفير
السابقة .. حتى أمريكا في بداية زعامتها
للعالم الحر عاشت نفس الأيلم وبنفس
الأسلوب .. أيلم مكافئ حيث اتهموا
المفكرين والمثقفين والأدياء والعلماء
والفنانين بالكفر بالراسمالية .. وبدل أن

يقولوا أنت كافر أو خائن قالوا أنت شيوعي وهي أكبر من تهمة الكفر ..
اتهموا شتاتينيك حتى اضطر للمبالغة في كتاباته في ضرورة البقاء في فيتنام
واتهموا اليانكزان حتى شارل شابلين عندما سخر من الصناعة الحديثة قالوا
أنت شيوعي .. وهكذا يبدو هذا الأسلوب وكأنه مرحلة من مراحل التفكير التي
تمر بها الشعوب قبل الوصول للنضوج لكن الوضع الآن يختلف بعد مع مثقفي
أوروبا وأمريكا وحكامها .. لأنها مجتمعات ناضجة متقدمة .. لا تعظ غيرها ..
وتبدى اهتماما بشؤون غيرها تطبيقا لمصالحها الأساسية .. حينئذ مصالحها
وتقاومت مع نفسها وتعاملت عليها وتكلفت معها وتحدث بلغة واحدة هي
المصلحة العامة دون أي اتفاق مسبق أو اجتماع أو بيان أو مؤتمر .. فليها
دستور غير مكتوب .. يحدد كل شيء وهذا مثلا وجدناه واضحا في مواجهة
أوروبا وأمريكا لازمة البوسنة والهرسك .. وعشاء تملأ في إزالة الكوييت
والعراق .. اتفقوا على كل شيء دون أن يجتمعوا أو يتكلموا لأن عظيبتهم واحدة
واسلوب تكفيرهم واحد وأفتهم مشتركة .. فلا أحد يسمح بعودة دولة إسلامية
في وسط أوروبا .. رغم أنهم ليسوا متدينين أو متعصبين للمسيحية .. بليل أنهم
حدوا دور الكنيسة في دولة الفاتيكان التي لا سلطة لها .. وتركوا القدس
كميتهم التي يحجون إليها بين أيدي الصهيونية فالأديان ليست مطروحة على
الفكر الأوربي أو الأمريكي .. وكذلك لا أحد يسمح بترك بترو الخليف للعراق ..

أما في الدول العربية أو الإسلامية فإن المثقفين يكفرون بعشرات اللغات
وليس بينهم أي لغة أو لرضية مشتركة ويدعون الانفصال والانقسام
ويحتفلون عن الوحدة على المستوى العربي .. وعلى المستوى الإسلامي
يكفرون بعضهم البعض ويفضلون التعامل مع الأوربي أو الأمريكي ويتفاخرون
بإنتاجه وأمانته وصنقه وإخلاصه .. لما على المستوى القطري لوكل لمة على
حدة فإن مثقفيا مختلفون لأتسى الحدود ويتعاونون بصوت مرتفع ويهددون
ويبحثون عن أنصار القوياء ويستعدون السلطة على أنفسهم بأنفسهم ويخوفون
ويتخوفون ويحاول كل منهم لوى ذراع أو عقل أخيه المنكف فانت كافر ..
خائن .. عميل .. صهيوني .. شيوعي أن لم تقتنع وهكذا يتحرك شيطان
المثقفين وينشط ويعط ويفرض عليه ومزاجه بالعنف بالقوة بالجنون بالسنتجة ..
بالارهاب أو بالتهريض أو بمجرد اتفاق الإرهابيين .. لأن هؤلاء المثقفين
يعتقدون أنهم لم يخلقوا من طين وإنما خلقوا من نار .. ولأن شيطان
المثقفين لا يعط نفسه . وإنما يقتل بوعظ الآخرين .

• يكفرون ملوهم
ويهاجرون الخيب .. إذا وضعا
معظم المثقفين تحت الميكروسكوب
وفحصناهم بالأسلوب العلمي الذي
يكبرونه دائما أو يعلمونه للطلبة لو



المصدر : آخر ساعة

التاريخ : ٢٠١٢ ١٩٩٢ للنشر والتأخذ من الصحف والمجلات

يطالبون باتباعه دائما في خطبهم
ونقلاتهم ستجد .. انهم تركوا علوم الطب
والهندسة والاقتصاد وهاجروا إلى علوم
الافغان ثم هاجروا مرة أخرى إلى
البوسنة والهرسك وهذا يهاجرون إلى
نيجورنوكلاباخ وكلاهماستان حيث
التجارب الذرية الشيوعية في أرض
المسلمين وحيث مليون مسلم يتعاضون
مع تجارب الروس الذرية من لومين
سنة .. ولك أن تتخيل ولا أحد يعترض
على انقاذ أنطوان أو البوسنة لوكلاهماستان
ولا أحد يعترض على علم الخير لكنها
تحتاج لتأهيل ومعرفة وهي علم من العلوم
وتخصص من التخصصات لا يدرس
لا في نقابات أو كليات الطب والهندسة

والنجارة والتربية .. ويبدون التأهيل يصبح هواة أعمال الخير فريسة
لحزق المخابرات العائلية .. ويتحولون من متقنين إلى مفترقين ويتحول
عقولهم من الموجب للسلب من الخير للشر حتى الذين نفسهم علم ويتلق تلاما
مع علومكم ولكنكم تمارسون الكلام في الدين دون تأهيل كاف .. بينما عملكم
الأساسي معلوم بالافغان لانكم تركتم تخصصاتكم وتداخلتم في كل
التخصصات الأخرى بما فيها اختصاص الله سبحانه وتعالى وتوزيع
النفس على الجنة والنار .. وتكبر هذا وذاك .. حتى نجيب محفوظ لم ترجموه
رغم تصفيق العالم كله له .. ولو أن ثقافية وأسفلة وهيتات تدريس التجارة تقوم
بمصلها الطبيعى لحزرت من شركت توظيف الاموال ولاكنت أن هناك محاسبين
متخصصين في الميزانيات الوهمية .. ومعروفين بالاسم للجميع . ولقالت ثقافية
المهندسين أن هناك استشاريين يوقعون على رسوم عمارات دون أن يروها بمقابل
مادى .. وبعد أن نلغ من تغطية اختصاصاتنا نتكلم في غيرها .. لكن شيطان
المثقلين يعتقد ويؤكد دائما أنه خلق من نار ولم يخلق من طين .. ويتسائل
متى يسجد آدم المسكين المصاب بالأنيميا وكل أنواع الأمراض .. والقائلين
في المسكن العشوائية والذي يعيش تحت خط الفقر ولا يجد من المثقلين
إلا وعدا بالجنة أو وعظا بالصبر .

الجمهورية

المصدر :



٢ يونيو ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

للأحزاب الدينية

★ الدولة الإسلامية تنظم للمسلمين وغير المسلمين أمور حياتهم على أساس حرية العقيدة وصيانة النفوس والعقول بما يحقق صلاح شئون حياتهم الشخصية والعامة داخل إطار من التراحم والانسانية .

★ وقيام حزب سياسي على أساس الدين الإسلامي معناه أن هناك تساؤلا سوف يطرح نفسه عن موقف غير المنضمين لهذا الحزب من المسلمين بالنسبة لالتزامهم الإسلامي؟؟ وإذا قامت عدة أحزاب على نفس الأساس فهذا تمزيق لوحدة المسلمين وهدار للطاقات وضياح للغايات!!

★ أما قيام حزب سياسي على أساس المنهج المسيحي فإن ذلك يطرح نفس التساؤل ويؤدي لنفس النتائج بين المسيحيين!!؟

★ وبناءً عليه فإن قيام حزب أو عدة أحزاب لكل من المسلمين والمسيحيين تقوم على أساس ديني فمعناه وجود صراعات بين المسلمين أنفسهم وصراعات أخرى بين المسيحيين أنفسهم وتكون المحصلة في النهاية وقوع صراع ضار اعتى واشد بين عنصرى الأمة من المسلمين والمسيحيين تترتب عليه آثار داخلية وخارجية غير محمودة العواقب على العباد والبلاد..

★ ولما كان المسلمون والمسيحيون يمثلون عنصرى الأمة فإن سكونة وطمأنينة الأمة واستقرارها مرهون بتوفر ذلك لعنصرها معاً!! وهذا الأخير بدوره مرتبط بما يقدمه نظام الدولة السياسى لهما بما يحقق هذه الغاية على أساس من الحق والعدل ..

من أجل ذلك فإننا نؤيد السيد الرئيس .

محمد حسنى مبارك فى رفضه القاطع لقيام أية أحزاب على أساس دينى فى مصر .

مجهود أمين السمانوطى

أسسوط



المصدر : الحياة

للتنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٩ يونيو ١٩٩٢

الديموقراطية والخطاب السياسي الاسلامي

الاحالة الى المصادر لا تساعد

على فهم اللغة

ولا تفرضها



المصدر : المسألة

للنشر والخد مات الصحفية والمعلات

عبدالعزيز محمد الدخيل *

التاريخ : ٩ يونيو ١٩٩٣

ويرشح المفكر الديمقراطي لتصدر قائمة الاهتمامات العربية، لأن المشروع الديمقراطي كغليل بتخفيف ثقل التطرف من على كاهل الأمة العربية، بل واحتوائه كلياً حيث يقول: «أن المشروع الديمقراطي هو السلاح الأكثر فعالية في مواجهة الإرهاب والدعوة التي تاجيلها هو بمثابة هدية مجانية لعناصر الإرهاب، تخلي لهم الساحة وتطلق العنان وتطيل من عمر مشروعاتهم التخريبية».

هذه مراجعة مختصرة لأهم المرتكزات التي قام عليها طرح الكاتبين لموضوع الديمقراطية والتطرف الإصولي، اعتمدها كبدائية لداخلتي في الموضوع التي تقوم على ثلاثة محاور أراها مهمة وأساسية في بناء الفكر السياسي العربي الحديث الذي يشهد ولادة جديدة بعد ان وضعت الأزمة العربية المعاصرة كحسب إدراك الخليفة والصراعات الأيديولوجية، بين الخطاب السياسي الإسلامي والخطاب السياسي الليبرالي وبينهما وبين السلطة، لمساتها وبصماتها عليه.

أولاً: أن القول بتأجيل الديمقراطية لا يضيف شيئاً جديداً، فهي لم تكن حاضرة يوماً من الأيام وكانت على الدوام مؤجلة. القاموس العربي والاجتماعي والسياسي واللغوي لا يعرف الديمقراطية، والكلمة انكليزية ذات جنور لاتينية Democracy تعني حكم الشعب بالشعب. كما أن التراث العربي الإسلامي لم يعرف الديمقراطية

بهذا المعنى ولم يمارسها. فالامر مؤجل ومنوع من الحضور منذ زمن طويل جداً. فالديمقراطية بمفهومها المثار إليه اعلاه انضمت بشكل واضح الى الفكر السياسي العربي في بداية القرن العشرين من خلال منابر محلية اكتسبت ثقافة اوروبية غربية. فقدم لنا رفاعة الطهطاوي وعلي عبدالرزاق وطه حسين وغيرهم أفكاراً ومفاهيم ذات صيغة ديموقراطية. ومن ناحية أخرى قدم لنا الاختكم ذات السياسي والثقافي بالاستعماريين الانكليزي والفرنسي نماذج وأنماط من الديمقراطية.

التراث الشعبي العربي الإسلامي في جميع صوره والوانه لا يحمل الديانة بصورة نثني عن قيام علاقة ديموقراطية بين الحاكم والمحكوم، كما أن ادبيات الفقه الإسلامي الذي وضع ابوابه ومسائله وصفها فقهاء اجلاء نذروا أنفسهم وحياتهم لتأسيس قواعد فقهية منهجية تنظم حياة المسلم وتصف العلاقة بينه وبين الغير وبينه وبين الحاكم هي الأخرى لا تحمل أي قواعد فقهية واضحة صريحة تقيم الديمقراطية كأساس لتنظيم العلاقة بين الفرد والدولة. صحيح أن بعض فقهاء المسلمين وفي فترات ومراحل زمنية مختلفة رفعوا أصواتهم وطرحوا آراء تميل الى الاقلال من قدسية الخلافة والخليفة وجعلها فوق اختيار العامة ورايها ولكن أصواتهم دفنت اما بالتهمة فوق او التكفير وكانت الغلبة دائماً اما لفقه السلطة او للفقه المضاف الذي خشي على الإسلام من التجديد والابداع خشيته كاتب على العرب من الديمقراطية، والأسباب وأن تعددت تدخل جميعها من باب واحد: باب سد الذرائع.

أعدت تدخل الفكر والممارسة الديمقراطية من قرائنا وحياتنا اليومية بمفهومها الحقيقي جعل هذا القارئ الجديد ومن في معيته من انصار ومؤيدي يجدون أنفسهم يحتلون هامشاً بسيطاً جداً على الخارطة الشعبية العربية وتكون المساحة قليلاً اذا اقتضت الخارطة على المحققين، ولكنها تظل هامشية ايضاً. اما الانظمة العربية والتي تقيم حكمها وقوانينها على النهج الفردي المعاكس للنهج الديمقراطي، فموقفها العدائي من الديمقراطية لا غرابة فيه لانه منسجم ومتفق مع مقومات نظامها.

فالقول بتأجيل الديمقراطية الى ان تنهيا لها ظروف

يدور اليوم على الساحة الفكرية العربية حوار حول الديمقراطية وامكانية الاخذ بها او تاجيلها، ضمن ظروف عربية تعصف بها عواصف هوجاء يثيرها المتطرفون من اصحاب الخطاب السياسي الاسلامي.

والعالم العربي اليوم هو احوج ما يكون من اي وقت مضى الى حوار هادئ حر وبناء لتلمس الطريق ورسم معالم الخروج من هذه المرحلة التاريخية، متماسك اجتماعياً وسياسياً، ولو على الصعيد القطري الذي بدا يتلقى الضربة تلو الأخرى.

بدا هذا الحوار بسلسلة مقالات بعنوانين مثل «حول تأجيل مشروع الديمقراطية» و«تأجيل المشروع الديمقراطي هدية مجانية للإرهاب»، و«خطان: تطرف الصحوة وتأجيل المشروع الديمقراطي»، احد الكتاب استنبط للنتيجة التي وصل اليها في مقالته من قراءة تاريخية للفكر السياسي العربي وممارساته في عقدي السبعينات والثمانينات، تلك القراءة التي اوجبت لديه قناعة بأن المناخين السياسي والاجتماعي غير مواتمين لدعوة الانظمة العربية الى تطبيق الديمقراطية بسبب انتشار الارهاب من قبل الجماعات الاسلامية المتطرفة، كما ان الفريق الليبرالي، سواء بمعتقداته او كوابره الشعاعية، لا يملك القوة الفكرية او التنظيمية لتكوين جبهة دفاع تطرح مشروعا الديمقراطية، وتتأق مع انه يقول هذا الكاتب: «ويوماً بعد يوم تضيق الفرصة المتاحة لتطبيق المشروع الديمقراطي. فالشورى والديموقراطية، ايا كانت التسمية للحرية السياسية، تتطلب شروطاً سياسية واجتماعية غير متوافرة في ظروف التوتر السياسي وتضاعد العنف المتبادل في مصر والجزائر واليمن ومع الدعوة الليبرالية الى قتل وحرق الاصوليين، ان يصل الى «ان الاستحالة التطبيق لا تمنح الانتلجانتسبا العربية حجة لغسل يديها من المشروع الديمقراطي والتكبر له. لكن تأجيله في هذه الظروف غير الطبيعية افضل بكثير من طرحه والحديث عنه بسداجة ببغاوية وتهميشه وابتذاله بالصورة التي همش واستبدل بها المشروع القومي والوحدوي».

مفكر آخر اخذ النتيجة التي انتهى اليها الاصل، وانطلق بها طارحاً سؤالين على نرجة كبيرة من الاهمية:

١- هل يشكل الارهاب همأ عربياً حقاً ينبغي ان يعطى الاولوية المطلقة من التركيز والاهتمام؟

٢- وهل يكمن الحل فعلاً في تأجيل المشروع الديمقراطي في العالم العربي؟

اعاد المفكر الثاني صياغة الموضوع صياغة جيدة بطرح هذين السؤالين، وفي اجابته عليهما يقرر ان الارهاب يجب ان يزاح من المرتبة الاولى في قائمة الاهتمامات العربية. وهو يقول في التقليل من اهمية الارهاب المنسوب الى الجماعات الاسلامية المتطرفة «على رغم ان الارهاب يمارسه بعض الانظمة (النظام العراقي نموذج حي على ذلك) فاننا اذا سائرنا لغة الاعلام والسياسة واعتبرناه منصباً على ما تمارسه بعض الجماعات المنسوبة الى الاسلام، فسنجد ان الظاهرة الارهابية تكاد تكون محصورة في قطرين عربيين فقط هما مصر والجزائر ولكل حالة ظروفها وملايساتها. وفي غير هاتين الحالتين فاننا لا نستطيع ان نقول ان للظاهرة الارهابية وجوداً يذكر في العالم العربي الامر الذي يعني ان الارهاب بذلك المفهوم هو استثناء وليس قاعداً في الواقع العربي بعكس ما يوحي به الخطاب الاعلامي».



المصدر : المؤسسة

التاريخ : ٩ يونيو ١٩٩٣

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

من المنظرين السياسيين الاسلاميين. لذلك فإن القول ان الخطاب السياسي الاسلامي الذي تعدده وتنباه مجموعة سياسية اسلامية يستمد قاعدته القانونية والدستورية من القرآن والحديث ومدارس الفقه الاسلامية، لا يكفي لان يكون مبرراً لفرض ذلك الخطاب السياسي على عامة الناس انطلاقاً من كونهم مسلمين. الدين الاسلامي كما تراه وتعيثيه وتفهمه وتمارسه جماعة المسلمين من عامة ومتفهمين يختلف عن الخطاب السياسي الاسلامي الذي بنته ورسمت خطوطه العريضة جماعة سياسية اسلامية لها قراءاتها السياسية للقرآن والحديث والفقه بشكل يخدم ويساند اهدافها وبرامجها السياسية الاسلامية.

لا شك في ان هناك ارضية تراثية وفكرية مشتركة في ما يتعلق بالمسائل الرئيسية بين جماعة المسلمين والجماعة السياسية الاسلامية صاحبة الخطاب السياسي. ولكن هناك ايضاً وجهات نظر ورؤى مختلفة في كثير من المسائل والوسائل التي يتبناها الخطاب السياسي الاسلامي. الديموقراطية ليست مؤصلة او مفصلة في القرآن او الحديث او في اجماع اهل السنة، كما ان ليس لها مكان في التراث الشعبي العربي والاسلامي. فما هي الديموقراطية التي يطرحها الخطاب السياسي الاسلامي؟ انها مجموعة من القواعد التي تحاول الجمع ما بين مقومات الديموقراطية حسب المفهوم العصري لها وبعض المقومات والقواعد المشتقة من المصادر الاسلامية خصوصاً الفقهية منها. كما تراها النخبة القبلية المنظرية للحزب السياسي الاسلامي والمعدة لخطابه السياسي.

وعلى هذا الاساس خطاب السياسي الاسلامي وما يحتويه من نظام للحكم السياسي ليس ملزماً لعامة المسلمين، وهم الغالبية، بحكم الشرعية الدينية والقدسية الالهية. انه ملزم لهم ولغيرهم من افراد المجتمع فقط ان اعطيت لهم الحرية للتعرّف على هذا الخطاب السياسي الاسلامي وعلى تفاصيله ونتائجه، ثم قبوله او تعديله او رفضه من دون ان يكون في رفضهم كفر ورده محل سلك دماهم واموالهم.

ومما يطلع المصدر ويدعم الامل في مسيرة الحركة الديموقراطية العربية ان يقف مفكر عربي مسلم له مكانته بين مثقفي الحزب الاسلامي وقادة الحركة السياسية الاسلامية وصانعي خطابها السياسي، منادياً بالديموقراطية من دون اي اسم مضاف. فهو لم يقيد الديموقراطية التي انبرى للدفاع عنها باي شرط او حدد هويتها باي صبغة اسلامية او اشتراكية او تقليدية او تقدمية.

وهذا يحملنا على الاستنتاج الذي ارجو ان يكون متمشياً مع ما قصده وعناه بان الديموقراطية التي يعينها هي تلك المؤسسة على الاحترام الكامل لحرية الانسان وحقوقه الانسانية والشرعية، وعلى الاحترام الكامل لحرية التنظيمات السياسية والاشتراكية الاخرى وحقوقها في التعبير عن ارائها السياسية والاجتماعية والاقتصادية والوصول الى الحكم اذا ما قبلت الغالبية خطابها السياسي، او اخذ جانب المعارضة ان هي فشلت في الوصول الى الحكم.

ومما يجعلني اميل الى هذا التفسير ما اوردته الكاتب في مقالته بهذا الخصوص. فلها هو يقول بالنسبة الى حقوق الانسان ان الديموقراطية هي الوسيلة الاجدى في كبح جماح ارباب الدولة وفرض احترام حقوق الانسان وقد علمتنا تجارب عدة ان ارباب الجعاعات هو في نسبة كبيرة منه رد فعل لارهاب الانظمة.

ويقول، بالنسبة الى حق المعارضة والتعددية السياسية: ان تلك المشاركة، التي يفترض في ظل الديموقراطية ان تنطلق من التعددية السياسية، تمنح

سياسية واجتماعية واقتصادية ملائمة قد يندرج تحت باب المناورات التكتيكية، ولكنه لا يمكن ان يكون توجهها استراتيجياً لمسيرة الحركة الديموقراطية في العالم العربي.

وهنا اجديني اتفق مع المفكر الثاني في تاكيدته واصبراره على اهمية الديموقراطية كمخطط للحياة السياسية والعلاقة بين الفرد والدولة. حين يقول: توفر الديموقراطية فرصة للمشاركة الايجابية في الحياة العامة وتحقيق تلك المشاركة يوفر نتيجتين غاية في الاهمية. فمن شأنه ان يرفع كفاءة الاداء السياسي باعتباره ان المشاركة مؤدية بالضرورة الى فرض الرقابة الشعبية على السلطة التنفيذية من خلال المجلس النيابي المنتخب، ومن ناحية ثانية فإن تلك المشاركة التي يفترض في ظل الديموقراطية ان تنطلق من التعددية السياسية تمنح الجميع املاً في امكانية التغيير السلمي الامر الذي يفقد مشروع التغيير بالعنف مبرره حيث كلما اغلقت ابواب التغيير السلمي وجد الآخرون ان الارهاب هو الوسيلة الوحيدة المتاحة لاحداث التغيير المنشود.

ويبدو ان الكاتب الاول استدرك خطورة دعوة التاجيل فانهى خطابه من دون ان يغفل الباب تماماً. حيث قال: «واستحالة التطبيق لا تمنح الانتلجنسيا العربية حجة لغسل يديها من المشروع الديموقراطي والتفكير، لكن تاجيل في هذه الظروف غير الطبيعية افضل بكثير من طرحه».

اصلاح يلزمه وقت

الديموقراطية ليست معطفاً يبقى في صومعة الملابس مصاناً الى ان تأتي الاحوال الجوية الملائمة لكي تلبسه. الديموقراطية مفهوم عام وشامل للحياة في جوانبها المختلفة، الاجتماعية والاقتصادية والسياسية. لانها تؤسس على الحرية وحقوق الانسان اللتين يقوم عليهما العقد الاجتماعي المؤسس لقيام مجتمع مدني. الديموقراطية اذن، والتي تعني بشؤون الحكم وتنظيمه، لا تنطلق من فراغ او من دون قاعدة. لذا فإن تاجيلها او تعطيلها هو تعطيل لحركة التطور الحضارية السياسية العربية. لقد تأخر العرب طويلاً عن مواكبة ركب الحضارة الانسانية ومواصلة التقدم الحضاري الذي بداوه وكان الاسلام رافده الاساسي مع ما سبقه او تلاه من اتصال وتمازج بين الحضارة العربية والحضارات الانسانية القديمة الهندية والصينية والافريقية.

اصلاح نمط سلوك الفرد وتهذيبه عملية صعبة ومهمة وتستغرق وقتاً اطول من اصلاح الطرق وبناء المصانع. فما حال اصلاح سلوك مجتمع بأسره؟ الامة العربية والاسلامية في مؤخرة المسيرة العالمية نحو الديموقراطية وان كنا نحتاج الى اي شيء فهو الاسراع في

الخطى وعلى جميع الجبهات وليس ابطاؤها او تاجيلها. ثانياً: الحرية والديموقراطية في الخطاب السياسي الاسلامي:

يشكل المسلمون الغالبية العظمى من سكان العالم العربي، قاله ربه، ومحمد نبيهم، والقرآن كتابهم، لذا فإن التراث الاسلامي باحكامه ومبادئه يشكل القاعدة الرئيسية في تكوين خلفيتهم التراثية ومفاهيمهم الفكرية. ولكن ايمان العامة بالاسلام ديناً لا يعني قبوله الآلي والمطلق بالخطاب السياسي الاسلامي الذي تطرحه قيادات سياسية مسلمة. فالخطاب السياسي منهج وبرنامج عمل سياسي يضع تصوراً لنظام الحكم وقواعده ومؤسساته التي تحدد علاقة الفرد بالدولة في المجتمع المدني، كما تراه مجموعة



المصدر :

التاريخ : ٩ يونيو ١٩٩٣

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

الجميع املاً في امكانية التغيير السلمي، الامر الذي يفقد مشروع التغيير بالعنف مبرره.

وكما هي الحال بالنسبة الى الديمقراطية التي تنظم طبيعة الحكم وقواعده ومؤسساته فان على كاتب الخطاب السياسي الاسلامي ومنظري الحركة السياسية الاسلامية ان يوضحوا موقفهم من الامور التي تتعلق بمفهوم الحرية وحقوق الانسان، وحقوق الاقليات الدينية ومصانير التشريع ومؤسساته واسلوبيه، ووضع المرآة في المجتمع المدني وحقوقها... الخ. ان احالة هذه الاسئلة الى القرآن

والحديث والفقه لن تساعد على فهم الخطاب السياسي الاسلامي، وذلك لغموض هذه المفاهيم وغيباب الطرح السياسي القانوني المبسط لها، هذا الطرح الذي يتمشى مع طبيعة الخطاب السياسي يجب ان تفهمه العامة وتناقشه ثم تفرقه او تعدله او ترفضه، وهي ان فعلت ذلك فانما فعلته انطلاقة من تراثها وفكرها الاسلامي وتأسيساً عليه.

ان تاسيس الخطاب السياسي الاسلامي، خصوصاً في ما يتعلق بالحرية والديموقراطية وحقوق الانسان، على شرعية مدنية قانونية تستلهم اهدافها الكبرى من القرآن والحديث والفقه الاسلامي وتخضع نفسها للنقاش والخذ والرد والتعديل والقبول او الرفض من قبل الجمهور، سيكسب ذلك الخطاب اربية اكبر ليس في البراري والقفار وفي تلك دعم، ولتفكسيرة الديمقراطية وبناء مجتمع مدني يرفض الارهاب وسيلة للتغيير. واذا كانت الديمقراطية في موطنها الاصلي، في اوروبا الغربية، قد افسحت مجاًلاً للاحزاب السياسية الشيوعية الديمقراطية ضمن التعددية السياسية فان الديمقراطية في العالم العربي لا بد ان تجد مكاناً للاحزاب السياسية الاسلامية

المسلمون من عامة الناس بعيدون عن الارهاب واهله، قلوبهم تملؤها الرحمة، عيونهم تفيض من الدمع اذا ما راوا صاحب حاجة او وقعت بانسان مصيبة. يشهد بذلك تراثهم الشعبي وحياتهم الاجتماعية المتمثلة في العلاقة بين الافراد في العائلة والقرية والمدينة. اما الارهاب السياسي، فهو قديم، مارسه جماعات و فرق كثيرة من اجل الوصول الى غايتها السياسية، والحروب بين المسلمين قديمها وحديثها سواء على المستوى الاقليمي او القطري تقف شاهداً على ذلك. يتساءل المفكر هل يشكل الارهاب همّاً عربياً حقاً ينبغي ان يعطى الاولوية المطلقة من التركيز والاهتمام؟

في اجابته عن السؤال يقول: ان الارهاب يمثل همّاً قوطياً ومن المبالغة بل من التغليب الشديد اعتباره همّاً عربياً يهدد الامة كلها، كما يقول: «اننا لا نستطيع ان نقول ان للظاهرة الارهابية وجوداً يذكر في العالم العربي الامر الذي يعني ان الارهاب بذلك المفهوم هو استثناء وليس قاعدة في الواقع العربي».

ويلفت بعد ذلك اسباب تلك المبالغة ويرجعها الى ثلاثة اسباب: الاعلام، وبعض الانظمة، وبعض المثقفين. هذا على المستوى الداخلي، اما على المستوى الخارجي فاسرائيل هي المسؤولة، كما يحصر ساحة الارهاب الجغرافية في كل من

مصر والجزائر.

وهنا لا بد لي ان اختلف مع المفكر في قياسه لحجم ما اسميته بالارهاب السياسي الاصولي ونوعه، اذ لا يوجد من وجهة نظري ارهاب اسلامي بحت، فالارهاب كما قلت مناقض لطبيعة الدين الاسلامي بل كل الاديان السماوية.

الارهاب السياسي الاصولي لا يقتصر على تفجير القنابل في المقاهي والطرقات وقتل المثقفين ورجال السياسة والامن من الفريق الآخر. الارهاب السياسي، يتعدى ذلك الى الارهاب الاجتماعي والارهاب الفكري والارهاب الديني وغيره. وكل هذه الانواع والاصناف تمارس بنسب مختلفة في العالم العربي والاسلامي من قبل المتطرفين من دعاة وشباب بعض الاحزاب والجماعات السياسية الاسلامية.

الارهاب الاجتماعي يتمثل في فرض نمط معين على مظاهر الناس وسلوكهم وحياتهم وفي فرض ورسم دور اجتماعي ضيق للمرأة يتنافى مع انسانيتها وكرامتها ومع حقوقها التي منحها الاسلام. الارهاب الفكري يتمثل في تكفير اي فكر مخالف او معارض للخطاب السياسي الديني، والارهاب الديني يتمثل في التضييق على اهل الديانات الاخرى وسفك دمائهم احياناً. وبهذا المفهوم الشامل للارهاب السياسي الاسلامي نجد ان المساحة الجغرافية التي يغطيها تتعدى حدود مصر والجزائر الى بلدان عربية اخرى، وصولاً الى اوروبا واميركا.

ارهاب الارهاب السياسي الاصولي ذي المحاور الاجتماعية والفكرية والدينية الى جانب القتل والتدمير يتعدى ذلك الاطار الكمي والنوعي للارهاب الذي حدده لنا المفكر الكاتب. الارهاب السياسي الاصولي كابوس كبير وهم عظيم يخنق انفس الاسماء ويسبي الى المسلمين سواء في نظرة ابنائهم وبناتهم الى الدين والحياة وهم قادمون على القرن الحادي والعشرين بكل ظروفه وملابساته الاجتماعية والسياسية والاقتصادية، او في نظرة العالم الخارجي لهم وتعامله معهم في زمن اصبح العالم فيه مترابط المصالح.

وعلى رغم اختلافي مع المفكر في تقدير حجم الارهاب السياسي الاصولي ومكانه، الا انني اتفق معه في ان الهاجس والهم العربي في ما يتعلق بالمشروع الديمقراطي تبقى لهما الاولوية القصوى. فالارهاب لا يولد الا ارهاباً والديموقراطية هي الطريق الوحيد للمشاركة الجماعية واحداث التغيير بالطرق السلمية، ليعيش الجميع في امن وسلام على اختلاف مذاهبهم ومعتقداتهم السياسية.

* جامعي سعودي



المصدر : الحفظة

للتشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٢ ربيع ١٩٩٢

من كتابات الامام حسن البنا الإسلام ... النظام والإمام ... الدين والدولة

إن الظروف التي تمر بها بلادنا الإسلامية تدمي قلب كل مؤمن ، فالعلل والأمراض التي تصيبها تعصف بها من كل جانب ، وقد خالط قلوب الناس نوعاً من اليأس من الإصلاح ، والقلبة الذين لم يقدروا إلا في الإصلاح ، ليسوا على رأي واحد حول الطريق الصحيح للعلاج ، بل يختلفون حول الوسائل والتقديم والتأخير فيها ، كما يختلفون حول الهيئات الإسلامية .

ويتعرض الإخوان المسلمون في هذا الزحام لاتهامات وانتقادات أو تشكيك ، ومساهمة منا في إزالة اللبس ، وتوضيح المواقف والآراء ونقل عبارات للإمام الشهيد حول هذه المعاني لأهميتها وضرورتها في ظروفنا الحالية - ونقدم هنا ما قاله رحمه الله عن غاية الإخوان المسلمين ، وأسباب فساد النظام الاجتماعي في مصر وكيفية التخلص منه ، ووسائل الإخوان المسلمين العامة .

[الغاية]

قال رحمه الله . أما غاية الإخوان الأساسية .. أما هدف الإخوان الأساسي .. أما الإصلاح الذي يريده الإخوان ، ويهيئون له أنفسهم ، فهو إصلاح شامل كامل تتعاون عليه قوى الأمة جميعاً ، وتتجه نحوه الأمة جميعاً ويتناول كل الأوضاع القائمة بالتغيير والتبديل .

إن الإخوان المسلمين يهتفون بدعوة ، ويؤمنون بمنهاج ، ويناصرون عقيدة ، ويعملون في سبيل إرشاد الناس إلى نظام اجتماعي يتناول شؤون الحياة جميعاً اسمه (الإسلام) .. نزل به الروح الأمين علي قلب سيد المرسلين ليكون به من المنذرين بلسان عربي مبين .. ويريدون بعث الأمة الإسلامية النعوتية التي تدب في الإسلام الحق ، فيكون لها هادياً وإماماً ، وتعرف في الناس بانها دولة القرآن التي تصطبغ به ، والتي تزد عن ، والتي تدعو إليه ، والتي تجاهد في سبيله ، وتضحي في هذا السبيل بالنفوس والأموال .

لقد جاء الإسلام نظاماً وإماماً ديناً ودولة ، تشريعاً وتنفيذاً ، فبقي النظام وزال الإسلام ، واستمر الدين وضاعت الدولة ، وأزدهر التشريع وذوي التنفيذ ، ليس هذا هو الواقع أيها الإخوان ! وإلا فإن الحكم بما أنزل الله في الدماء والأموال والأعراض ، والله تبارك وتعالى يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم [وإن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك ، فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم ، وإن كثيراً من الناس لفاسقون] المحكم الجاهلية يبيعون ، ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون (المائدة : ٤٨) .

والإخوان المسلمون يعملون لتأييد النظام بالحكام ، ولتحيا من جديد دولة الإسلام ، ولتشمل بالنفاز هذه الأحكام ، ولتقوم في الناس حكومة مسلمة ، تؤيد أمة مسلمة ، تنظم حياتها شريعة مسلمة أمر الله بها نبيه صلى الله عليه وسلم في كتابه حيث قال : [أتتم جعلناك علي شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون أنهم لن يغفوا عنك من الله شيئاً وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولي المتقين (الجاثية : ١٨-١٩)] .

[الداء والدواء]

وبعد أن ذكر الإمام تفصيلات عن الوان الفساد الاجتماعي والسياسي والاقتصادي في مصر بالارقام ، قال رحمه الله :
أما سبب ذلك ففساد النظام الاجتماعي في مصر فساداً لا بد له من علاج ، فقد غرقت أوروبا منذ مائة سنة بجيوشها السياسية ، وجيوشها العسكرية ، وقوانينها ، ونظمها ، ومدارسها ، ولغتها ، وعلومها ، وفنونها .



المصدر : الحقيقة

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٢ يونيو ١٩٩٢

وإلى جانب ذلك بخمرها ونسانها ومتعها ، وترفها وعاداتها وتقاليدها .
ووجدت منا صديرا رغبة ، وأدوات طيبة تقبل كل ما يعرض عليها .
ولقد أعجبنا نحن بذلك كله ، ولم نقف عند حد الانتفاع بما يفيد من
علم ومعرفة وفن ، ونظام وقوة ومنعة وعزة واستعلاء ، بل كنا عند حسن
ظن العاصيين بنا ، فاسلمنا لهم قيادنا ، وأعملنا من أجلهم بيننا ، وقدموا
لنا الضار من بضاعتهم فاقبلنا عليه ، وحجبوا عنا النافع منها وغفلنا
عنه ، وزاد الطين بلة أن تفرقنا على الفتات شيئا واحزابا ، يضرب بعضنا
وجوه بعض ، وينال بعضنا من بعض ، لا نتبين هدفا ، ولا نجتمع على
منهاج .

أما المسئول عن ذلك فالحاكم والمحكوم علي السواء : الحاكم الذي لانت
قناته للغامرين ، وسلس قياده للغاضبين ، وعني بنفسه أكثر مما عني
بقومه ، حتى فشت في الإدارة المصرية أنواء عطبت فائدتها وجرت علي
الناس بلاعها ، فالأنانية والرشوة والمحابة ، والعجز والتكاسل والتعقيد
: كلها صفات بارزة في الإدارة المصرية ، والمحكوم الذي رضي بالنزلة
وغفل عن الواجب وأخدع بالباطل ، وانقاد وراء الأمراء وفقد قوة الإيمان ،
وقوة الجماعة ، فأصبح نهب الناصبين وطعمة الطامعين .

أما كيف نتخلص من تلك فيالجهاد والكفاح ، ولا حياة مع اليأس ولا
يأس مع الحياة . فنخلص من ذلك كله بتحطيم هذا الوضع الفاسد وإن
نستبدل به نظاما اجتماعيا خيرا منه ، تقوم عليه وتحرسه حكومة حازمة
، تهب نفسها لوطنها وتعمل جاهدة لإنقاذ شعبها ، يؤيدها شعب متحد
الكلية ، متوقد العزيمة ، قوي الإيمان ، ولكن فقدت الأمم مصباح الهداية
في ادوار الانتقال : فإن الإسلام الحنيف بين أيدينا مصباح وهاج نهدي
بنوره ، ونسير علي هداه .

ولا نستطيع حكومة مصرية أن تعمل علي الإصلاح الاجتماعي حتي
تتحرر تماما من الضعف والعجز والخوف والتدخل السياسي الذي تفيد
خطواتها ، وتتخلص من هذا النير الفكري الذي وضعته أوروبا في
أعناقنا ، فاضعف نفوسنا ، وأوهن مقاومتنا .

ونحن نستغل في هذه الأوقات حوائنا جساما ، تغير النظم والأوضاع
، وتجدد الدول والممالك ، فأولي بنا أن ننتهزها فرصة سانحة للتدخل من
أثار الماضي ، وبناء المستقبل المجيد علي دعائم قوية من هذا الإصلاح
الإسلامي القويم .

ولهذا كان هدف الإخوان المسلمين يتلخص في كلمتين : العودة إلي
النظام الإسلامي الاجتماعي ، والتحرر الكامل من كل سلطان أجنبي .
وبذلك نستطيع أن ننفذ مصر من أثار هذه الولايات .

ولنا بعد ذلك آمال جسام في إحياء مجد الإسلام ، وعظمة الإسلام ،
يراه الناس بعيدة ، وثراها قريبة □ فاصبر إن وعد الله حق ولا
يستخفئك الذين لا يؤمنون ○ (الروم : ٦٠) .



هذا ديننا

من نصف قرن تقريباً كانت نهضة عظيمة في الكتابات التي تقارن بين الشريعة والقانون وتجلو عن الفقه الإسلامي غبار الإهمال والجمود، فالف السنيهوري كتبه في الشورى والخلافة، والف عبد القادر عودة كتابه الضخم عن التشريع الجنائي في الإسلام، والف عبد العزيز عامر كتابه في التعازير، وكان الأستاذ حسن الهضيبي قاضياً راسخاً المكانة نفخ من روحه في تيار العودة إلى الشريعة الإسلامية، وظاهر الإمام الشهيد حسن البنا في هذا الميدان وابتعد عن الأضواء مكتفياً بالتنوير إلى هذه الوجهة.. وقد عرف له الأستاذ المرشد مكانته، ونبه الإخوان إلى الرجوع إليه والانتفاع به، وكانت الظروف التي مرت بمصر عصبية فقتل من قتل ممن ذكرنا أسماءهم ومات الباقون مقهورين مغموين!! وعندما اختلف الإخوان في من يقودهم بعد استشهاد إمامهم، اتجهت كثرتهم إلى الأستاذ الهضيبي كي ينفذ القافلة من الحيرة، ولقى الأستاذ الملك فاروقاً - وكان هناك قانون بحل الجماعة - وقد كان هذا اللقاء عاصفاً مقلقا، ولكن الهضيبي بأناته وهدوء أعصابه تغلب على الموقف، واقتنع الملك بترك القافلة تسير، وأشهد بان الأستاذ الهضيبي ما سعى إلى قيادة الإخوان، ولكن الإخوان هم الذين سعوا إليه وأخرجوه، فقبل بعد لاي، وكانت نصيحته الأولى لهم العودة إلى التربية الدينية وصيغ النشاط الاجتماعي بالصيغة الإسلامية، وتوسيع دائرته جهد الطاقة وترك المخالفين إلى ضمائرهم، فلا عداوة ولا شجار. وقد وضع قانونه النبيل في معاملة الخصوم «نحن دعاة لا قضاة» وليت الإسلاميين جميعاً يقفون عند هذا القانون.. إن مسالك المتطرفين اليوم تجر العار على الدعوة الإسلامية، وما كان الإسلام ولن يكون إلا عقلاً سليماً، وقلباً رقيقاً، «وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين» إننا نطلب فسح الطريق للدعاة الحقيقيين بصقلون الأفكار، ويزكون الأخلاق ويحرسون التقاليد، ويسعدون الأرض بوحى السماء، وينقذون الجماهير من الفئتين ولصوص العقائد، وأحلاس الشهوات. إن الأداة الأولى والأخيرة للداعية المسلم قلمه ولسانه، ونحن كما قال الهضيبي «دعاة لا قضاة».

محمد الغزالي



أكتوبر

المصدر :

٢٠ يونيو ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات



محمد جلال كشك

أنسى إليكم نفسي!

اللهم أن كان ذلك للذنوب اقترفته .. فقد كنت في عفوك أطمع ! وإن كان لمزيد أجر فقد كنت بعمل أقنع ! وإن كان امتحانا فأنا والله أجزع ، وإن كان قضاؤك صبرنا ورحمتك أوسع ! أحب لقاءك ولا أتعجله ، فأنا أعرف أن هذه العاجلة قصيرة وزائلة فأحب أن أطيل فيها المقام إلى آخر لحظة . فيها كل من نحب وكل ما نحب سبحانه شاءت حكمتك أن تتعلق بها قلوبنا ليكون القراق أوجع .

أنا والله عبد ما خير فاختار ، بل عبد أمر فأنصاع ولو خيرت لدعوتك بكل اسم تحبه أن تطيل مقامي وقد في أجلى حتى لا أدري من بعد علم شيئا .. ولكن سبحانه الله هربت من الطبيب وهرعت إلى بيتك الحرام ومسجد نبيك لأدعوك فإذا بي أصد صدا عن الدعاء ويقمرني الحجل أن أدعوك لتمنحنى من العمر ما لم ينله نبيك وصاحبه .. فما دعوت ، وعدت وقد عرفت أن السهم قد نفذ والقدر قد حم ، وتحتم ما عنه كل إنسان يحيد فلا يحاد ولا يحيد .

أنا والله أرجو الشهادة بهذا المرض فإن صح حديث أن من مات محروقا أو مخنوقا فقد مات شهيدا فأرجو أن يكون من مات بهذا اللعين شهيدا فهو لا يقل في آلامه عن الحرق والخنق بل أكثر ، وهو مرض لا مسئولية فيه للإنسان ولا علاج له فلا يستقيم العدل إلا بعظم الفضل ..

أكتوبر



أحدث بصر

المصدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

٢ يونيو ١٩٩٣

أن مصدر الشرعية الوحيد هو قتل الحاكم ! وهذا مفهوم .. فهم ليسوا أبناء أحد بل يشتريهم الجلاية أو تجار الرقيق من آسيا وأوروبا أو يبيعهم أهلهم لتاجر الرقيق ثم أصبحوا يرشون تاجر الرقيق ليأخذهم ، ويبيعهم في مصر ليصبحوا ملوكها .

والملوك يبدأ رحلته إلى الملك أو الموت لا يعتمد إلا على سيفه ولؤمه ويوظفها باخلاص مطلق لسيفه حتى إذا قضى سيده على جميع منافسيه واستقل بالأمر وأصبح الملوك هو ساعده الأمين انقلب عليه وقتله بلا تردد ولا شفقة ولا حقد .

وعندما انتصر قطز على التتار وحفر اسمه في التاريخ هجم عليه مماليكه واعتوروه بسيوفهم حتى سقط مضرجا بدمه .. واختلفوا من الذي يرثه ، وذهبوا إلى قاضيه . كل منهم يزعم أنه قتله ولذا أصبح العرش من حقه ، وطالبهم القاضي بأن يعرضوا عليه سيوفهم ، وذاقها فوجد أثر المخ في سيف الظاهر بيبرس فحكم بالعدل وقال أنت قتلتها اجلس مكانه ياخوند ! فجلس ! ..

وهكذا تقرر أغرب نظام لانتقال السلطة ، وإذا كان السلطان سعيد الحظ فهاث رغم انه وهو تعبير عري غريب ، أي مات على فراشه ولم يقتله أقرب مماليكه واخلصهم . ويبدو للأسف أن هذه هي ميثاق والغريب أنني هربت من احتمال الاغتيال وأنا الآن اسعى إليه وأنادي مثل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ابن اشقاها ولكن لا أقول يسقى هذه من هذه .. فليس لي ذقن تسقى وإنما أقول يريح هذه من هذه أي رأسى من مرضى .

قبل أن أعرف مرضى ، كنت لا أزور أحدا في بيته أبدا ولا أذهب للقاء بموعد سابق ولا استقبل أحدا لا أعرفه قبل عشرين سنة .. ومنذ السابع من إبريل أصبحت اشجع الشجعان اتقي أن يقتلني أحد وأتعمد ركوب الكونكوردي لعل أكون السعيد بأول حادثة . وماذا يبالي من تعطف الطبيب وأكد له أنه قد يعيش عامين بكل تأكيد ! ومن يتم بمصاريف اغتيال من صدر عليه حكم القضاء باعدامه !

أقول إن مات سلطان المماليك رغم أنه أو كما يموت البعير كما أسف خالد بن الوليد لميته ، فإن أول مما يفعله مماليكه والحاشية وأهله هو نهب الوطاق وكسر الخزنة لنهب وتهريب ما يمكن نهبه . وآخر سلاطين المماليك عندما تولى في مصر عام ١٩٧٠ فإن أول صيحة ارتفعت من خليفته هي : الخزنة اتفتحت !

الف عام مرت على أول سلطان ، قفز على السلطة ، ومازالت خزنته هي أهم ما يتركه خلفه وأول

وقد غبت عنكم فترة ، وسأغيب أطول . والله يشهد أنه ما منعتي عنكم طوال عمري إلا الشديد القوى . ولست ممن يخفون مرضهم ، كما يفعل كبار المسئولين والكتاب . فالشخصية العامة ، ولعل منهم ، من حق الناس عليها معرفة أحوالها .. وليس في المرض من عار ولا اسرار .. بالنسبة للحكام إخفاء نيا مرضهم هو تقليد يعود لأيام الفراعنة لأن الملك الإله لا يجوز له أن يمرض ، وإذا كان أجله يجب أن يبقى الأمر سرا ، حتى يدبر رجال القصر والكهنة انتقال السلطة أو تقسيم التركة ، وخاصة إذا مات في الخارج . وتاريخ مصر حافل بقصص الرمة وهي الجثة التي يؤدي بها في حفرة مع اصرار الاعلام الرسمي والشعبي المتصل ، على أن الملك حي يرزق ، وإنما هو بعافية شوية ، أو متوعل المزاج ، أو محموم . والمؤرخ المصرى أو ابن البلد الذي يشم الرائحة لا يفوته التشنيع بأن الجثة تغتفى وأنهم أحرقوا أطنان البخور لإخفاء الأمر الذي لا يخفى على الفهلوى المصرى . ولو كنا من النصابين لقلنا إن هذا من مكر المؤرخ المصرى الذي يرمز بحكاية عفن الجثة إلى عفن النظام وانتشار رائحة الفساد تزكم الأنوف ، وإلى محاولة تغطية الأمر من قبل الحاشية بحرق البخور هو رمز لنفاق الاعلام وجهوده البائسة في تغطية الفضيحة .. الخ ..

وقد تجذر هذا السلوك في تقاليدنا منذ عصر المماليك فهذه الطبقة التي كانت من افراز الحروب الصليبية والغزوة المغولية ، والتي إن كانت قد حفظت لنا عروبنا واسلامنا إلا أنها كطبقة عسكرية اخرجتنا من سباق التاريخ عندما الفت القيادة المدنية للمجتمع ، وهذه الطبقة لا أقول لم تكتشف طريقة للانتقال السلمي للسلطة .. بل بالعكس رفضت الانتقال السلمي تماما واعتبرته مسقطا للشرعية . فهم رفضوا مبدأ الوراثة البيولوجية ، ولذين يريدون تأريخ اسباب اختلاف التطور الحضارى بين الشرق الاسلامى والغرب المسيحى ، ولماذا قامت المؤسسات في الغرب وتطور نظام الحكم إلى الديمقراطية ، بينما تعثرت التجربة الاسلامية وحفل تاريخنا ، بالانقلابات والثورات ، ربما يكون أحد الاسباب التي تجدر دراستها هو عدم رسوخ مبدأ الوراثة في الفكر السياسى الاسلامى .

المماليك كما شرحت في كتابي « ودخلت الخيل الأزهر » وهو أحد الكتب الثلاثة التي اوصيت ، من بين أكثر من أربعين كتابا نشرت ، ان تدفن معي . لتوضع في ميزاني ، واتقدم بها عندما يقال .. « اقرأ كتابك » عندها أباهي بها أصحاب الكتب .

المماليك رفضوا مبدأ الوراثة البيولوجية ، بل اعتبروا



أحتوى بر

المصدر :

التاريخ : ٢٠ يونيو ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التنفيذ ليقودوني صاغرا إلى المشقة ، ولكن صديقي قال .. لا بل مثل مسجون في بلد متخلف ينتظر في أى لحظة دخول الزبانية لبدء وصلة تعذيب ! واعز صديق لي وهو يكبرني بعشر سنوات وسيعيش بعدي عشرين سنة فهو في تمام الصحة والعافية باستثناء السكر والضغط والرعدة التي يتعاش معها من أربعين سنة ! ما إن أخبرته حتى نصحني بالمبادرة بالعلاج منعا للعباب الأليم الذي تعرض له زوج أخته ! أقفلت التليفون ولم أكلمه من ساعتها .. الملائظ سعد يا عبد العال .

وأنا بعكس ما يتصور قراني جيان جدا من الناحية الجسدية أخاف من الضرب ومن الألم .. ولذلك لم اطلب

من الشيخ الشعراوي عندما اتصلت به لأول مرة في حياقي إلا أن يسأل المصلين الدعاء باللفظ ، وليس في قضائي من لطف الا الموت .. ما أشد حزني على نفسي ! المهم أنني مصاب بسرطان البروستاتا .. وتضخم في القلب بالإضافة الى الضغط القديم والروماتيزم في العمود الفقري .. باختصار صنع شخص آخر أرخص على الطبيعة وأسهل من ترقيع ما تبقى مني ..

وقد بدأت القصة في اسعد يوم في حياقي .. والغريب أنني لم أفرح في حياقي فرحة كاملة ! هذا إذا نظرت للكوب من أعلى .. أما من الناحية الأخرى المتفائلة فيمكن القول إن الله اللطيف بعباده ما جعلني أواجه مصيبة سادة أبدا ..

بل كان يلطفها برحمته . كان هذا اليوم هو الذي حصل فيه أحد أبنائي على وظيفة وتأشيرة دخول أمريكا بموجبها . ورغم أنني لم أبخل بشيء على تعليم أولادي في جامعات أمريكا وحصولهم جميعا على درجة الماجستير فإن تشغيلهم غير ميسور فهم لا يحملون إلا الجنسية المصرية ، لا سعت ليكي أحصل لهم على جنسية أخرى ولا عرضت علينا ، وأنا لست منتما لأي نظام ولا جهة ، تعين أولادي . وهذا الابن بالذات جاء للقاهرة وضيق عاما كاملا يتوسل أن يعرض على لجنة تجنيد لإنهاء المعاملة ، وحاول أن يفتح مشروعا فتبين أن شهادة ميلاده اختفت مع دفاتر السنة التي ولد فيها بالكامل ، ورفع قضية على وزير الداخلية ، وتغير الوزير مرتين ولا أعرف ماذا جرى فيها الآن ، وغادر البلاد لأقامة مؤقتة في لندن بلا عمل ولا حل ، الى أن تدخلت شخصية كريمة فحلت أشكاله ، وطوقت عنقي .. وبقي هم اثنين يا أولاد الحلال .

وأنا أغادر الحياة بإحساس المذنب في حق أولادي شردتهم معي ولم أترك لهم الا العداوات بمواقفي وكتاباتي .. وأظن أنني الكاتب العربي الوحيد الذي تمنع

ما ينهب .. محلك سر يا مصر !

فذكر المالك من خبر مرضهم مفهوم . أما موقف الكتاب فيعود لمناخ طابور الجمعية والتراحم وخوف كل كاتب من المتربصين بمنصبه وعموده .. أن يشبوا عليه . لذا يحرص هو وأهله على إخفاء النبا لعل وعسى . وحيث أتى لا لي عمود ولا منصب ولا معاش يورث ولست كما كانت تقول الندابة في حارتنا زمان : كان له بيتين وكان له طاحونة وجيارة .. وأنا سأترك خلفي ست بيوت ولكن لا طاحونة ولا جيارة فلم أجد المناخ المناسب للاستثمار ولو وجدته لبنيت طاحونا يدور بالريح ويكون حديث العرب والعجم .. لكن دنيا غدارة .. وقد غدرت عندما ظننت أنها أخيرا قد صفت .. وأحلت حتى اسكرت .. ثم نعى غراب البين ! .

اسمعوا لي أن أنعى لكم نفسي . وكان المفروض أن أخبركم بالمرض من يوم السابع من ابريل ، عندما اكتشفناه ، ولكن حال دون ذلك وجود ابنتي في مصر ، لإنهاء دراستها الثانوية . ولم أشأ أن تعرف النبا قبل أن تصل إلى في منفى فاستطيع أنا وأخوتها أن نخفف عنها ، ما أرجو أن تكون صدمة عمرها الأولى والأخيرة . والغريب أنني منذ ولدت ابنتي وأنا اتقل بيت أبي فراس .

ابنتي قولي إذا ناديتني وعييت عن رد الجواب .. زين الشباب أبو فراس لم يمتع بالشباب .. أو حاجة زى كده !

وأنا لم أعد شابا ولكن المضحك أن الأطباء يقولون انه بسبب صغر سني فالمرض خطير ، ولو كنت عجوزا لكان أبسط ! والغريب أنني أصبحت احسد كل رجل فوق الثمانين ، وقد كنت اتصور أنني سأعيش للثمانين ، فأبي وأمي تحطيا الثمانين ، وليس في عائلتنا أى مرض خطير .. ولكن أبي لم يركب تاكسي في حياته وأنا لم أمش مائة متر من عشرين سنة . العمر الطويل لصديق كان كلما رأيته أهدد قروشي على التاكسيات يقول لي تاكستين نيله ، وهو حصل ها أنا يصدر الحكم بأعدامي وأنا في الرابعة والستين :

والحقيقة أنه منذ أن شك الطبيب قلت لصديقي إنني أحس بشعور المحكوم عليه بالأعدام ، وقد رفض الطعن في النقض والابرام ، ولا أعرف ما هو الابرام ولكن كلمة كنت اسمعها وأنا صغير يقولون لا نقض ولا ابرام .. أى حكم مة كد لا رجعة فيه . قلت كأني انتظر دخول رجال



أكتوبر

المصدر :

التاريخ :

٢٠ يونيو ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

منعظم كتبه في جميع البلاد العربية ، وكل كتبه في تسعين بالمائة منها .. ولا تشتري سفارة كتبي ولا تقررها على المسجونين ، ومع ذلك فبعضها طبع أربع مرات بدون كلمة نقد واحدة .. ومن ذا يقدر من النمل على نقد سليمان ! قد كنت والله كما قالت الندابة في جنازة جدى : كان راجل ولا كل الرجال عجيبة .. يحمش العويل ويطول الرقبة .. وأنا اسمع تنهيدة ارتياح العويل فأقول لهم مما قال محمد عبده بتصرف :

ولست ابالي أن يقال محمد .. أبل ، أم اكتظت عليه المآثم

ولكن وطننا قد اردت صلاحه .. احاذر أن تقتضى عليه البهائم .

فبارك على الاسلام وارزقه مرشدا .. كشيكاً بضىء النهج والليل قاتم .

يمائلى نطقا وعلميا وحكمة .. ويشبه منى السيف والسيف صارم .

ولا اعتقد أن أولادى آسفون على ما فعلته بهم ، ولا لاثمون فهم يعرفون أنهم على ذمة غد لم يشرق فجره بعد ، وأنهم لابد أن يعانون من ليل لعنه أبوه ولا يقبلونه هم . حسى أنى لم أترك لهم ما يخزهم ولا وثيقة تنشر يعجزهم الدفاع عنها . شهد الله ما خنت مصرى ، بل أصبحت اسلاميا من حبي لمصر لا عن استتياخ ولا دروشة ، ولا ركوبا للموجة .. يالمهر الاتهام .. أى موجة وكل من سب الدين أغدق عليه فورا وفى الحال .. وهل حدث أن اختلفت الجامعة المصرية حول استاذ واتهم أنه تطاول على القرآن فإذا بدويلة تتحدى الجامعة وتقنعة جائزة .. هل هزلنا إلى هذا الحد وهنا على دول لا تزيد على حى شبرا ، حتى تتدخل فى صميم شئوننا الداخلية وتتحدى سيادة جامعاتنا .. وهل أصبح الدلع لوربا لكل من يسب الدين ؟

فارادت ان يحسن ختامها ، وهو ما تفعله وتدعو به كل فنانة أن يحسن الله آخرتها .. فاختارت اعتزال الفن وتحجبت ، وإذا بالأقلام المتوحشة تنهشها كالكلاب المسعورة ، والذين نعرف كلنا ماذا يفعلون للحصول على بطاقة سفر وإقامة مجانية يقولون على شرفها وقرارها .. لا يرحمون مرضا ولا يوفرون عرضا ولا يحترمون قرارا شخصا .. لماذا يزعجهم أن يدفع خليجى لكى تغطي فنانة ، ولم نسمعهم قط احتجوا على من يدفع لتعريضها .. لم أعرف فى حياتى التى اشرفت على النهاية فئة متوحشة بشعة العداوة لثيمة الخلق والسلوك مثل تلك العصابة التى طفحت على وجه الفكر المصرى مثل الجدرى .. حصل ابني على عقد العمل واصبحت المشكلة هي الحصول على تأشيرة دخول امريكا ، وأنا شخصا اقف فى الطابور ، وكنت أحصل على تأشيرة الدخول فى الماضى بدون مقابلة كصحفى ، هذه المرة قالت لى الموظفة يجب أن تعرف أنك لا تستطيع العيش بصفة دائمة فى الولايات المتحدة ! قلت لها فى سرى قال الله ولا فالك ومن يريد أن يدفن عندكم واجرة الدفن تغطي ثمن شقة فى مصر أو تربة مسكونة بالراديو والتليفزيون .. سأعود إلى مصر محمولا على الأعناق .. علو فى الحياة وفى الممات لعمرى تلك إحدى المصائب !

حصل ابني على التأشيرة وحجزنا له على الطائرة وفى الصباح دخلت الحمام وخلعت ثيائى لأفزع بمنظر كمية من الدم الجاف تغطي سروالى من قبل . حاولت أن أهرب الى الكذب ربما جرح وربما خياطة عملية الفتاه فكت .. توجهنا للطبيب حس البروستاتا وقال لابد أن يراك اخصائى فورا .. واجريت التحليلات المعهودة ، وجاءت كلها انصف من الصينى حتى حاجة اسبها PSA طلعت ٢,٢ وقالوا إنه رقم يعنى تسعين فى المائة سليم ، قلت وحتى لو كان تسعة وتسعين مثل انتخابات الكونغرس فحطى فى الواحد يكفى ويزيد ، توجهنا للاخصائى جراح بريطانى على رأى صلاح جاهين بارد الاعصاب والقلب سمع تاريخ حياتى وعرف أنني مصاب بالضغط ومع ذلك ما أن تحسس البروستاتا حتى عبس وبسر وبدأ يتحدث عن علاج السرطان .. حزنت وصدمت وحاولت أن أتعلق

أقول أصبحت اسلاميا إيمانا بدور مصر الحضارى فالاسلام هو شخصيتها وهو مكونها وهو تاريخها الحضارى وهويتها ، وأهم من ذلك كله أنه مستقبلها . فالدور الاسلامى لمصر أو زعامة العالم الاسلامى هو الدور الوحيد المرشحة له والذى ينتزع منا انتزاعا ، ونصد عنه صدا عنيقا لأنه ما من قوى عالمية ولا اقليمية تقبل أن تنهض مصر وتجمع حوفا العالم الاسلامى .. دون ذلك خوط القتاد وكتابات الأوغاد .. وإذا كان الشئ بالشئ يذكر فقد آلمنى وفاة الفنانة هالة فؤاد بنفس المرض وإن يكن فى المخ .. واعرف الآن كم تألمت وزاد الى أنها علمت بلاشك بالمصير الذى ينتظرها وانتزعت من قمة التألق الفنى وزهرة العمر



أكتوبر

المصدر :

٢٠ يونيو ١٩٩٣

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

استطيع أن أتكلم سأترك ابني يتصل بك . وضعت الساعة وقبل أن أرفعها دقت مرة أخرى صوت حزين يقول مستر مهمل كمشك .. أيوه لازم « المعمل بيعتذر ؟! قال نحن جبانة واشنطن تحب تشتري تربة .. أنا المتهم بسرعة البهمة ضربت لحمة وشتمت وقفلت .. ولو حصلت على اسمه لقاضيته هو ومن اعطاه نتيجة التحليل قبل ! ولحكمت لي المحكمة بما يغني زغب الحواصل ولكن طول عمري خايب ! اتصلت بابني وابلقته الخير ودخل على ابني الثاني قفلت له سقطت .. أحسست أنني تلميذ سقط في الامتحان وجلب التعاسة لأهله ! اتصلت بصديقي العجوز وطلبت منه أن يأخذ صديق عمري للطبيب فوراً فحياتنا كانت متشابهة وبدأ يشكو من نفس اعراضى منذ ثلاث سنوات ، وكنا في صباننا نتناول نفس الدواء وهو الانتروفيورم لمعالجة الدوستاريا أو مرض الزحار كما كانوا يسمونه .. ولم تكن المضادات الحيوية قد ظهرت وكنا قد طفحنا الدم فعلاً طوال سني الحرب بهذا المرض المذل المؤلم الذي يمزق الفشاء المخاطي للمصران الغليظ ، حتى يسيل مع الدم فما إن جاء الانتروفيورم فور انتهاء الحرب حتى قضى على الزحار ولكن تبين بعد ذلك أنه يسبب السرطان .. ولكن صديقي كان أكثر حكمة . رفض أن يتوجه لطبيب وقال ما الفائدة لماذا انقص بقية عمري .. وماذا سيفعل الطبيب .. والحق معه ! وأدرك شهر زاد النواح .. أن كانت هنالك بقية فستأني ..



بقشة بأن أجر رجله فقلت ولكن لي صديق اصيب بسرطان البروستاتا (موسى صبرى) لم يعيش أكثر من سنة .. وطمانني الوغد قائلاً بالعكس من قال لك ذلك جميع من عالجهم عاشوا سنتين ونصف السنة ! والطبيب المتفائل في أمريكا عندما اختلى بأولادى قال لهم على ذمتهم أنني سأعيش على الأقل سنتين .. فهل قال على الأكثر .. أنا شخصياً عملت حسابي على سنة سبعة مضاعفات القلب .

طلب الدكتور في لندن أخذ عينة ، لقطع الشك بالمبضع ووافقت ثم هربت إلى الحجاز حيث أدبت عمرة الوداع ، وقد حز في نفسي أنني سعت على عربية راكشا ! ولكن خفف حزني رعب السرطان المتوقع . ودعت الاحياء واعتذرت لشخصية احبها واحترمها وعدت إلى أمريكا ، متهرباً من طبيب لطبيب . الى أن اجريت عملية الاثرا سونيك والبايوسى أو أخذ العينة وقال الطبيب إنها يحتمل أن تكون مجرد التهاب بل قال لي هل تعمل لنا حفلة إذا لم يكن سرطاناً . وقبيت من تحت الماء متشبهاً بالقشة وقلت في أى مكان في العالم انت ومن تحب ! ومازلت حتى الان أتوهم أنني سأستيقظ فأتير أنه حلم سخي .. أو أحلم متيقظاً أنني سأذهب لأجراء العملية وبعد أن تنتزع البروستاتا سيحلونها ويصرخ الطبيب مصيبة كبيرة من قال أن عندك سرطاناً ويتبين أنهم أخطأوا في التحليل وسأقبل الامر بنفس سميح فأعفو عن الجميع . أحلام وراحت في الهوا .. مات العليل من غير دوا .. بل سيموت بالدواء .. فلا أحد يموت بالسرطان بل بأدوية السرطان ! وهذا أغرب مرض فادح نفقات العلاج فادحة على جميع المستويات . وبلا علاج ..

تشبثت بشك الطبيب طلبت منه أن يتعجل نتيجة التحليل واتصل فخفضها من خمسة أيام ليومين .. صباح يوم ٧ ابريل جالسا في سريري منتظراً حكم المحكمة العسكرية العليا برئاسة الدجوى أو محكمة الثورة برئاسة البكباشي عبد المنعم .. دق التليفون وإذا هو .. قال الأنباء غير سارة جداً ! قلت سرطان ؟ قال للأسف ، سكنت ثم قال أريدك أن تجري هذه الفحوص .. قلت لا



الصحة من داخلها:

قراءة نقدية لمناهج التكوين الفكري

الدكتور عبد القادر طاش*

الاعتراف بالخطر

لا مناص - إذن - من الاعتراف بأن نمو الخطر الذي يمثله تيار العنف في جسم الصحة الإسلامية بعد قضية بالغة الأهمية لا ينبغي تجاهلها أو التقليل من شأنها أو معالجتها معالجة أنفعالية سريعة أو اكتفاء بتبريرها، أو البحث لها عن مسوغات سواء كانت مشروعة أو غير مشروعة. إن المطلوب أن ينظر المسلمون إلى قضية تيار العنف نظرة أكثر جديّة، وأن يولوا السّاحة السّليمة والموضوعي لأسباب نشوء هذا التيار ونموه داخل الجسم الإسلامي عناية فائقة حتى يتمكنوا من وضع أيديهم على مكان الجرح ومواطن الخلل فيعملوا على معالجة الجرح وسد الخلل. وإذا كنا ننادي بالحكومات والجهات المتضررة مباشرة من حوادث العنف المنسوبة لفئات إسلامية بأن تبحث عن الأسباب التي تؤدي إلى العنف، فإن من العسل أن نوجه الذّاء أيضاً إلى المسلمين أن اللقاء كل طرف باللوم على الآخر وتبرئة ساحته ليس مبهجاً صحيحاً، كما أنه - في الواقع العملي - لن يؤدي إلى نتيجة مثمرة.

إن الذين عالجوا مشكلة العنف تناولوا في تفسير المشكلة أسباباً عديدة ولكننا نستطيع اجمالاً في فئتين من الأسباب، أحدهما الأسباب المتعلقة بالأوضاع والظروف السائدة في كثير من مجتمعاتنا العربية والإسلامية حيث تشوب حياة هذه المجتمعات كثير من الانحرافات والمفاسد التي تبنيها إلى الإسلام. وهذا المناخ - كما نفقد كثيرين - هو البيئة الخصبة التي تفرخ تيار العنف، فهو يولد لدى كثير من الشباب - وبخاصة المسلمين منهم - الإحساس بالغيرة، عن المجتمع، ويدفعهم هذا الإحساس إلى «النقمة» على هذه الأوضاع المنحرفة والسعي إلى تغييرها بالقوة إن لم يجد الرّفق والحلم. ويزيد هذه النقمة اشتعالاً الانفعال العاطفي الذي يرافق الشباب في مراحلهم الأولى. وهم - في كثير من الأحيان - يطمحون إلى «المثال» وينطلقون - بحكم طبيعة المرحلة التي يمرون بها - إلى تحقيق الأفضل والمثال إلى الأجل. ومن هنا ينشأ الصدام بين الواقع والمثال ويحدث العنف. كما أن تجارب بعض الشباب المسلمين في السجون والمعقولات طبعت شخصياتهم بالإحباط والشعور بالمرارة والرغبة في الانتقام ونقض اليد من جذوي التغيير السلمي.

وإذا كان المناخ الفاسد، وعدم العزم الأكيد على إصلاحه، يدفع الشباب إلى الإحباط فإن تقاضيات وحرركات، سرية تنسب للإسلام وتزعم أنها تخدم الدين تسارع إلى استغلال نقمة الشباب وإمتلاء صدورهم بالغضب على المجتمع وسلطته فتتلف هؤلاء الشباب لتدفعهم إلى اتون العنف وتزج بهم في حومة الصراع الدمي مع السلطات والمجتمعات. وبذلك تتحول صفة

لا مجال لانتكار وجود أفراد وفصائل ممن يتبنون الشعار الإسلامي أو ينسبون انفسهم إليه يميلون إلى العنف ويدعون وسيلة مشروعة للتغيير والوصول إلى أهدافهم. وبالرغم من أن هؤلاء - سواء أكانوا أفراداً أو فصائل - لا يزالون يمثلون أقلية صغيرة في جسم الصحة الإسلامية الكبير الذي تتسم أغلب تياراته بالاعتدال وتفصيل العمل السلمي ونيل العنف والأرهاب، بالرغم من ذلك فإن خطورة هؤلاء الأفراد والفئات تنمو يوماً بعد يوم، فما يفرض على الأغلبية المعتدلة أن تخرج عن صمتها وتعبّر عن نفسها دفاعاً عن صورة الإسلام الحقيقية التي شوهدتها أعمال العنف والأرهاب المنسوبة إلى دعاة، وقلعاً للطريق على أولئك الذين يستغلون حوادث العنف لخلق أجندة حاجز غليظ بين الجماهير والبشرين بالمشروع الحضاري الإسلامي لتفاد الأمة. بل قد يسعى بعض الحاقدين على الإسلام والرافضين لحكمه حديثاً نحو إيقار صور السلطات الحاكمة في كثير من ديار المسلمين على الصحة الإسلامية والمتعنين إليها نون تفريق بين تياراتها المعتدلة والمتطرفة.

ولازدياد نمو خطورة تيار العنف في حركة الصحة الإسلامية أسباب كثيرة لعل أبرزها سببان اثنان، أولهما أن تيار العنف هذا أكثر جلبة وضجيجاً، فحادثة أرهابية واحدة تقدم لهذا التيار فرصة ذهبية للبروز والظهور. كما أن صوت هذا التيار هو الأكثر حضوراً والأقوى انتشاراً، إذ يكفي أن يصدر بيان منسوب إليه بتبني حادثة أرهابية، حتى وإن لم يكن هو الذي نفذها، حتى تتجه الأنظار إليه وتتسابق وسائل الإعلام إلى تسليط الأضواء عليه. وهذا هو الثمن الذي تدفعه للتنافس الإعلامي الذي غدا اليوم شراً لا بد منه رضىنا أم كرهنا!

أما السبب الآخر فيمكن في أولئك المستفيدين من نمو تيار العنف، سواء من أعداء الظاهرين للتيار الإسلامي أو الأعداء المستترين، أن هؤلاء الأعداء يستغلون حوادث العنف المنسوبة إلى الإسلاميين، صريحة كانت أو مزيفة، ليقنعوا الناس بما يروجون له من أفكار تظهر عدم صلاحية الإسلام لقيادة المجتمع، وليصرفوا الناس عن التعلق بالمشروع الحضاري الإسلامي البديل عن المشاريع العلمانية والقومية المغلقة. وثمة مؤشرات قوية على أن قوى معينة ذات مصالح في منطقنا العربية والإسلامية تخشى على مصالحها من نمو ظاهرة الصحة الإسلامية، لذلك فهي تعمل على الترويج لمقولة «الخطر الإسلامي»، وتحاول تخويف السلطات الحاكمة والنخب المثقفة في العالم العربي والإسلامي من هذا الخطر، وتدعوهم إلى إيجاد تكتل فكري وأمني يهدف إلى صد ظاهرة الصحة والحيولة دون انتشارها واشتداد ساعدها!



المصدر: المجلد ١

التاريخ: ١ يوليو ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التدين لدى هؤلاء - وهي صفة محمودية ومرغوبة - الى حركة احتجاج اجتماعي موزف من تلك التنظيمات والحركات المحسوبة على الاسلام لتحقيق اغراضها ومآربها السياسية في خلخلة الاوضاع ومقاومة السلطات وربما العمل الذي يشبه الانتحار على قلب الاوضاع والتوهم بان ذلك سيقيهم الى السلطة ويوصلهم الى الحكم؛ وبهذا تنقلب صفة التدين هنا الى اداة في معركة سياسية، ويتحول المدينون هنا الى «طلاب سلطة، عوضاً عن أن يكونوا «دعاة هداية».

وقد تصلح الاسباب السابقة لتفسير كثير من حالات العنف التي يلجأ اليها اتباع تيار العنف في جسم الصحوة الإسلامية، ولكنني أرى أنها لا تكفي وحدها للتفسير. إن هذا الاسباب تتصل بالخارج، أي خارج جسم الصحوة، أنها تتعلق بالمناخ العام، وبالتنظيمات والحركات التي تستغل تلك المناخ، فماداً عن الداخل، أي داخل جسم الصحوة؛ هل يكفي أن نعلق اسباب نشوء تيار العنف على السلطة والمجتمع والظروف المحيطة ونبرئ الصحوة؛ رموزاً ومناهج من التبعية ونكفي جانبها من المسؤولية؛ أحسب أن المنهج الصحيح الذي أرسىه الاسلام ويصلقه المنطق أن ننحج عن الاسباب الداخلية ونحللها، تماماً كما نفعل مع الاسباب الخارجية. بل ربما كان الأولى أن نبدا بالاسباب الداخلية أو الذاتية مصداقاً لقوله تعالى: «أو لمَّا أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا؟ أو لمَّا أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا؟»

الخلل في المناهج

إن السبب الذاتي الداخلي يتمثل في بعض مناهج التكوين الفكري والتربية العقائدية التي يتبنها كثير من الجماعات والرموز والدعاة الإسلاميين الذين يسهمون في توجيه الشباب وأرشادهم. إن هذه المناهج تمهد الأرضية الصالحة لنمو بذور الاتجاه نحو العنف لدى فئات عديدة من الشباب. ولعل أبرز الاتجاهات التي تعالجها هذه المناهج بطريقة خاطئة أو مبتسرة أو سطحية ما يلي:

• الموازين والضوابط الشرعية للأيمن والفكر وفق منهج أهل السنة والجماعة.

• القواعد المحكمة لعقيدة الولاء والبراء.

• مبدأ الحاكمية وعلاقة المسلم بالسلطة ومفاهيم الطاعة والخروج.

• أسس العلاقة بين المسلم وغيره ممن لا يدين بالاسلام.

• ضوابط التعامل الرشيد مع اخطاء المجتمع ووفقاً لمبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

• أن هذه القضايا ليست إلا نماذج لبعض أبرز القضايا الخطيرة التي يعالجها الدعاة والرموز والجماعات الإسلامية في مناهج تكوين كوادرها وتربيتهم عقائدياً. ويظهر جلياً أن هذه القضايا، يؤدي الى الفهم، ثم سوء التطبيق في هذه القضايا، يؤدي الى نتائج خطيرة تتصل بسلامة لعقيدة وتتصل أيضاً بأمن المجتمع واستقراره. فإذا اختلفت موازين الإيمان والكفر في نفوس الشباب انزلوا في هوة التكفير والتفسيق والتبليس دون سند شرعي. وإذا لم تتضح حقيقة العلاقة بين الفرد والسلطة ولم تكن على أسس سليمة وفق منهج أهل السنة والجماعة نخل الشباب في دهاليز «الخوارج» المظلمة. وإذا لم ير الشباب في نصوصها وتوجيهاته سوى مواقف العداوة للأخيار فيكفون لا يتفكرون تجاههم وتمثل نفوسهم بشيء واحد وهو التفكير في كيفية التخلص من الكفار حتى لا يبقى منهم أحداً وإذا لم يحسنوا تعلم، ثم تمثل، المبادئ السليمة والاساليب الحكيمة التي وضعتها الإسلام للتعامل مع الأخطاء التي تقع في المجتمع فلا ينتظر منهم إلا أن يأخذوا على عاتقهم تغيير المنكر بالقوة والعنف حتى وإن أدى ذلك الى منكر أعظم يشعل الفتنة ويؤجج نيران الصراع.

ومما يلاحظ على هذه المناهج التي يتبعها بعض الجماعات والدعاة في تكوين الشباب فكرياً وتربيتهم عقائدياً أمران خطيران، أحدهما أن الذين يتولون مهمة التكوين الفكري والتربية العقائدية ليسوا - في معظمهم - من العلماء العارفين المتخصصين في العلوم الشرعية والعقيدة. بل هم - أو كثير منهم - أنصاف متعلمين لا باع لهم في العلم - أنهم - في أحسن الأحوال - دعاة متحمسون لا ينقصهم الإخلاص ولكن بضاعتهم في العلم والحكمة قليلة مزجاة. أما الأمر الآخر فهو يتعلق بالخطاب الديني الذي يتبنه هذا النوع من مناهج التكوين والتربية. وهو خطاب يميل الى «الإثارة» و«التهيج» أكثر مما يعتمد على «المنهجية» و«الموضوعية»، وهو أقرب الى أسلوب الخطاب «المنهجي» في العمل السياسي منه الى أسلوب الخطاب «المنهجي» في العمل الفكري والدعوي. وهذا اللون من الخطاب «التهيجي» يتسبب في تصعيد العواطف وتهيج النفوس، فيؤدي - في كثير من الأحيان - الى اختلال معايير الحكم فيقع ما لا تحذر من الإحيان - الى أن تعمم هذا الخلل الخطير على جميع مناهج التكوين الفكري لدى تيارات الصحوة الإسلامية أمر غير وارد وليس منطقياً، فمن هنا نتحدث عن «بعض» تلك المناهج التي تهيب البيئة المناسبة لنمو تيار العنف. ومع ذلك نحسب أن مراجعة تيارات الصحوة كلها لمناهجها ونقدها لذاتها أصبح ضرورة لازمة حتى لا تفاجأ يوماً بما لا تحب. وليس أنسب من هذه الفرصة لتمارس هذه التيارات فضيلة النقد الذاتي كي تصح مسيرتها وتحقق بذلك غايتها في إنقاذ الأمة وقيامتها نحو الإصلاح والنهضة المنشودة.

* رئيس تحرير جريدة «المسلمون»

المصدر: ١. شمس



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ: ٦ يوليو ١٩٩٢

في أسوان: ممثلو الأحزاب والقوى السياسية يطالبون الحكومة

بإجراء مصالحة مع الشباب الإسلامي

أسوان من المحافظات الهادئة، لطيفة أهلها المسالمين فلم تسجد، عليها الدوائر الأمنية والبحثية أي أحداث عنف اجتماعي أو سياسي رغم أنها من مدن الصعيد، وما يعرف عنه من عادات الثار. ويتميز المواطنون في أسوان بالطيبة والكرم وتادرا ما تحدث مشاحنات ومشاجرات.

ولكن بدأ الإعلام الحكومي مؤخرا يتناول تلك المحافظة الوداعة على أنها إحدى
بؤر التوتر والإرهاب والتطرف.

فهل حقا تحولت أسوان إلى بقعة ساخنة مثلها مثل باقي المحافظات التي اشتعلت ولا تجد من يطفىء نيرانها؟ وهل حقا أصبحت أسوان بلدا للإرهاب كما يردد الإعلام الحكومي؟ وما هو رأى قيادات الرأى والسياسة في أسوان حول الاتهامات الموجهة لهم؟

توجهت الشعب، إلى أسوان للوقوف على حقيقة الامر والتقت بالعديد من أبنائها في محاولة لتوضيح الصورة لتبديد

عامر عبد المنعم

جانب من غيوم التعقيم الحكومي.
فرغم مرور حوالي ثلاثة أشهر على واقعة

أقتحام مسجد الرحمن ومقتل ثمانية من
المصلين مازال التوتر والقلق يسودان المدينة، فمازالت حملات مداهمة بعض منازل
المتنمين للجماعة الإسلامية مستمرة ومازالت سيارات الشرطة المكشوفة وعليها
الجنود المسلحون بالمواقع المرشاشة، تطوف الشوارع بشكل مستمر طوال ٢٤
ساعة وأحيانا تستوقف المشتبه فيهم، وكذلك انتشار كمائن التفتيش على مداخل
ومخارج مدينة أسوان وأصبح من المعتاد أن يحذر سائقو عربات نقل الركاب من
أسوان إلى القرى وتوابعها- قبل تحرك السيارات- من وجود حملة تفتيش.
هذه بعض مظاهر التكتيف الأمني أما على مستوى البراء العام فبالرأس أسوان فقد
أصبحت قضية المعتقلين تشغل اهتمام قطاع عريض من الشارع الاسوانى خاصة
في ظل تشابه عائلات أسوان وارتباطها بروابط وثيقة. فمع كل جلسة يعرض فيها
المعتقلون على النيابة يتجمهر عدد كبير من أهاليهم وأصدقائهم في المحكمة مطالبين
بإطلاق سبيلهم.

النيابة تواصل التحقيق

وما زالت نيابة أسوان تواصل التحقيقات في قضية مقتل جنديي الحراسة بكنيسة الأخوة والتي اتخذتها قوات الأمن ذريعة لاعتحام المسجد ولم يثبت حتى الآن كسلة الجماعة الإسلامية بهذه الجريمة النكراء، والتهم الذي اعترف بالجريمة فإن صلتها بالجماعة وقال: إنه احتاج السلاح بغرض السرقة. ثم عاد وانكر، وقال: إن اعترافاته جاءت بعد احتجاز ما وشقيته.

وتواصل النيابة حاليا التحقيق في واقعة اختفاء شاب يدعى أحمد عبد الرحمن محمد حسن منذ القبض عليه في أول أبريل الماضي، حيث يتهم محمود عبده مبيد الحماص مباحث أمن الدولة بقتله وإخفاء جثته - ويقول: إنه بحث عنه في كل السجون فلم يستدل عليه، واعترف بعض ضباط الشرطة أمام النيابة أنهم القوا القبض عليه وسلموه إلى مباحث أمن الدولة.

وتنتظر نيابة أسوان حتى الآن تقرير الطبيب الشرعي حول وفاة الشاب الذي قالت أجهزة الأمن: إنه انتحر بإلقاء نفسه من الدور الرابع بمديرية الأمن، بينما يتهم الدفاع الشرطة بقتله، حيث يقول أسامة راجح -الحامي-: إن هذا الشاب قتل تحت التعذيب وأنهم القوه من المبني ليدهموه الرأي العام أنه مات منتحرا، ويؤمن أن بعض السكان الغريبين من المديرية شاهدوا حصار المبني قبل سقوط القتيل!!، وإزاء هذا التوتر المستمر فإن ممثل القوى الوطنية شكلوا لجنة شعبية وعقدوا عدة اجتماعات والتقاو بمدير الأمن لإعادة الهدوء في المدينة. وطلبوا بإيجاد صيغة



المصدر :



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : ٦ يوليو ١٩٩٣

للحوار الهادئ بدلا من الإجراءات الاستثنائية.

السياسيون يطالبون بالإصلاح

وللكشف عما وراء الأحداث ومعرفة نبض الشارع الاسوانى التقت الشعب بـرموز الحركة السياسية في المدينة.

ففى لقاء مع صالح محمد حسن -نقيب المحامين وأمين حزب الوفد- لمعرفة رؤيته حول ما يحدث في أسوان، وهل حقاً تستحق أن توصف بالإرهاب كما يردد الإعلام الحكومي؟ قال: إن تصوير الأحداث على أنها إرهاب موجه للمجتمع تحمّل للواقع أكثر مما يحتمل، فالحقيقة أنه هناك حركات إسلامية لها رؤيتها لنظام الحكم والعلاقات الاجتماعية، وللغير أن يواجه هذا الرأي بالرأي وقد كان من الواجب حصر الأمور في هذه الصورة دون مساس بحريات الأفراد. إلا أن الدولة ممثلة في جهاز الأمن، وجدت أن آراء الإسلاميين تشكل خطورة على النظام القائم فبدأت تضيق هذه المجموعات والتحرش بها. وفي أسوان لا أعتقد أن هذه المجموعات كان عندها نية مسبقة من جانبهم على أي تحرك إرهابي والدليل على ذلك أنه منذ حوالي ٣ سنوات أعلن عن لقاء يحضره الشيخ عمر عبد الرحمن، فقامت الدولة بمنع هذا اللقاء باستخدام القوة واعتقل المجتمعون إلى أن أفرجت عنهم المحكمة ولم يلاحظ أن اجتماعهم هذا كان به استعمال للقوة مع الدولة.

أيضاً ما حدث في أوائل شهر رمضان الماضي -مازال الكلام لصالح محمد حسن- فمن الثابت أن قوات الشريعة أحاطت بالناس بداخله يؤدون الصلاة، ويأدروا بإطلاق الرصاص عليهم فسقط منهم ٨ قتلى ولم يشاهد في هذه الواقعة أن هؤلاء تحرشوا بالشرطة.

وطالب صالح محمد حسن أهل الرأي للتدخل في حوار مع هذه الجماعات وحتى إذا أخذ عليهم التطرف فليس يعني هذا المواجهة بالقوة ولكن اتخاذ الإجراءات التحفظية ضدهم دون مساس بأديتهم.

استياء عام

وفي مقابلة مع حسن محمد حسن -عضو اللجنة المركزية للحزب الناصري- ألقى الضوء على طبيعة المواطن الاسوانى فقال: الشعب الاسوانى بطبعه لا يميل إلى العنف أو استخدام القوة في التعامل سواء كان هذا التعامل اجتماعياً أو سياسياً. واستطرد حسن محمد حسن إنني أعتقد أن الشرطة قد أرادت أن توجه ضربة إلى الجماعات الإسلامية في مقرها بأسوان رداً على الأحداث المتصاعدة في محافظتي قنا وأسيوط، وذلك باعتبار أن تجمع الجماعة في أسوان يعتبر من أضعف الحلقات المنتسبة للجماعة الإسلامية في الصعيد من حيث استخدام السلاح، فأرادت الشرطة أن تحقق انتصاراً وضربة موجعة لهؤلاء الشباب وهي متيقنة أنهم لن يستطيعوا التصدي أو المقاومة.

وأضاف حسن محمد حسن: ووفقاً لما هو ثابت في تحقيقات النيابة لأحداث مسجد الرحمن، فإن الهدف من تدخل الشرطة كان قتل أكبر عدد من هؤلاء الشباب العزل أثناء تأديتهم لصلاة العشاء ودون أن يصدر منهم أي فعل يستحق هذا التدخل الوحشي، الأمر الذي أدى إلى استياء عام لدى المواطنين خاصة أن تحقيقات النيابة لم تثبت أن تنظيم الجماعة الإسلامية هو المخطط لقتل جنديي الحراسة. وأشار حسن محمد حسن إلى أن النقابات والأحزاب والقوى الديمقراطية في أسوان اتفقت -عبر الندوات والاجتماعات المشتركة- على أن المخرج من هذه الأزمة يكون بالحوار المشترك والمشاركة الشعبية وعدم اللجوء إلى الإجراءات الاستثنائية، والسمي نحو حل المشكلات الاقتصادية والاجتماعية في المحافظة وتوفير مناخ ديمقراطي يسمح بحرية الحركة للأحزاب والقوى السياسية.



أما السياسي البارز حمدي كيكي -أمين حزب العمل بأسوان- فيرى أن الجهات الأمنية هي التي بدأت في استخدام العنف ضد الجماعات وأن كانت تبرر ذلك بمقتل الجنديين إلا أنه لم يثبت أن الجماعات وراء ذلك الحادث.. فاقترح المسجد وقتل ثمانية وإصابة آخرين، لئلا تثار العنف في المدينة.

ويضيف حمدي كيكي: وللخروج من هذه الأزمة لابد من الإفراج عن كل من لم تثبت إدانته كي تلتئم الجروح وتهدأ المخاطر خاصة وأن مدير الأمن الحالي لم يعاصر الأحداث وبالتالي لا توجد عدواة بينه وبين أي شخص في أسوان وكذلك يجب أن يكون هناك انفراج ديمقراطي بأسوان.

يقول الشيخ إبراهيم مقلد -من علماء الأوقاف-: في السابق كان إذا حدث شيء فإن أصحاب الرأي يتصدرون له وفي هذا الإطار كان تتم معالجة الأمور، ولكن في أواخر ١٩٩٢ بدأ الوضع يتغير، وإذا حاول أحد العلماء التدخل لمواجهة الأخطار اتهم من قبل الأمن بأنه صغار من الإرهابيين كما حدث مع الشيخ سعيد الطاهر.. لذا فإن الحل في رأيي يكمن في ترك العلماء يلتحمون بالجماعة وخاصة الشباب بلا قيود، وهذا لا يتم إلا إذا علم هؤلاء الشباب أن العالم أمير نفسه غير موجه من السلطة

الحكومة تحمي الانحراف

ويرى محمد داود -أحد قيادات الإخوان المسلمين- أن واجب الأمن التصدي للانحرافات وما أكثرها إلا أنهم يركزون كل نشاطهم في أسوان حالياً على المصلين والمساجد، وقال: ننصح المسئولين بأن يتركوا الدعوة الرشيدة تسير في طريقها الصحيح فنحن نرفض العنف والإجراءات المضادة.

وطالب محمد داود بتخفيف الإجراءات الأمنية وإلغاء نقاط التفتيش لأنها تعوق حركة الناس وقال: إن أسوان هادئة ولا يوجد ما يقلق الأمن.

أما أحمد الزيات -أمين عام نقابة المعلمين بأسوان- فيؤكد أن الدوائر الأمنية في أسوان لم تسجل أي أحداث عنف ارتكبتها الجماعة الإسلامية ضد المسيحية أو إزالة المنكرات بالقوة.. ويضيف أحمد الزيات كان الأمن يحتوى أي مشكلة عبر الحوار حتى مجيء بعض القيادات الأمنية التي أغلقت باب الحوار وفوجئنا باقتحام المسجد وقتل ثمانية بحجة القبض على الجناة في حادث جندي الكنيسة.. رغم أن الجماعة أصدرت بيانات نفت صلتها بالحادث. ولكن وقعت المذبحة التي لا يبررها منطق ولا عقل ولا قانون.

ويشير أحمد الزيات إلى أن الحكومة أنشأت معسكر الشلال لاعتقال هؤلاء الشباب، وقال: ارتكبت في هذا المعسكر أفظع الجرائم وأبشع وسائل التعذيب وهو الذي سيفرخ العنف والإرهاب وقد يضع أسوان على خريطة الإرهاب في المستقبل. ويناشد أحمد الزيات الدولة إجراء مصالحة مع أهل أسوان بالإفراج عن المعتقلين.

أفرجوا عن المعتقلين

ويؤكد يسرى يوسف طه -أمين عام نقابة التجاريين بأسوان- أن الحالة الأمنية استقرت نوعاً ما عما كانت عليه ويقول: إن العوامل التي أدت إلى تدهورها تكمن في الفراغ السياسي للشباب، فوجود حزب حكومي ليس كافياً في استيعاب أفكار الشباب الحالية إلى جانب النقص في توجيه هذا الشباب..

ويشير أمين عام نقابة التجاريين إلى أن الهدوء يمكن أن يعود إلى أسوان إذا تم الإفراج عن المعتقلين غير المدانين حتى تهدأ الأسر ويقل استياء الناس، ثم يتم مناقشتهم بالرأى لفهم صحيح الدين وبجانب ذلك حل المشاكل الاقتصادية للشباب وإيجاد وظائف لهم.



الأمان

المصدر :

التاريخ : ٢ يوليو ١٩٩٢

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

لم يتصل بنا أحد في شأن الجبهة او المباشرة الجبهة ضد الارهاب لن تنجح ؟ أمون الهضيدى :

وصول الحزب الطمانى الى السلطة

الانجليزية مخالف للاسلام

حوار
مصباح قطب



المصدر :



النشر والخد مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢ يوليو ١٩٩٣

— أكدت انه لا يمكن اجبار الناس على تغيير عقائدهم أو المفاهيم التي يعتقدونها ، ولا يمكن فرض مبادئ الاسلام بالقوة والعنف ... ان الاستعمار الانجليزى «مطلعش» الناس من دينها ... وفى ايران والجزائر ومصر لم يسلم الناس بالعنف و...

● نتحدث عن التداول وكأنه بين مسلمين وغير مسلمين وأنا اقصد معنى آخر؟

— اذا حصل حزب علمانى على الاغلبية فمن يستطيع منعه من تولي السلطة لكن من الوجهة العملية هذا لن يحدث ... والاسلام نفسه لو يكون حزبا واحدا ، والاخوان انفسهم قد يصبحون «كذبا» حزب ان الاسلام هو اول من عرف الاحزاب . والمذاهب الاسلامية الموجودة حاليا باختلاف اجتهاداتها حول المسائل الدينية والدينية خير دليل . لقد اشترطت قضايا الانتخابات وحدها ، حين طرأ الحكم وفرضوا الامر الواقع لكن الاسلام دين ودولة ، وهو قادر على

والاسلام السياسى ... لن اقول من المبادئ لكن «ماريك أنت ؟ وماذا عن الاتصالات الاخوانية الناصرية اليسارية ؟

— فيما يتعلق بنا قمنا بالتنسيق مع غيرنا من الاحزاب ؟ والتحالفات ، ن رايى تقتضى اتفاقا على مبادئ اساسية وحد ادنى من الاصول ، لكن تنسيق المواقف لايحتاج الى مثل هذا الاتفاق ، وأرد القول انه يمكن ان نتفق على امر معين ، كالحرية مثلا ، لكن سيبقى موقفنا منه عاندا الى سبب غير السبب الذى لدى غيرنا . انا اطالب بالحرية على أساس الاسلام وغيرى يطالب بها على أساس اخر على هذا فان مايجرى مع بعض القوى الأخرى هو تنسيق وليس عملا جبهويا او تحالفيا . لكن بيننا وبين حزب العمل تحالف ، وهو درجة اعلى ، لانه حصل بيننا اتفاق على مبادئ اساسية رغم اختلاف الرؤى ؟

لكن الا يقتضى العمل ضد الفساد والتبعية والصهيونية ، اطرا اقوى مع كون هذه امور متفق عليها فيما افن ؟

القيادة بمرونة في ظل تعدد دور الدولة الحديثة ووظائفها وعلى قاعدة ، انتم اعلم بشؤون دنياكم ، مع وجود ثوابت معروفة اتفق عليها فقهاء المسلمين

تنسيق لا جبهة

● هل ستقبلون فوز الحزب العلمانى ، احتراماً للديموقراطية ام لأن هذا امر واقع فقط غلبكم على امركم ؟

— امواقع ولاستطيع ان نغيره . لكن عايزنى اعترف به ؟ لا . سأعمل على ان اخذها منه وأقول هذا مخالف للاسلام ..

هل جرت معكم اتصالات بشأن الجبهة مؤخرا ؟ أو بشأن المباشرة ؟ لا ... لم تجر اتصالات من أى نوع .

نلاحظ تصاعد الميل الى الاستبعاد والاستبعاد المضاد في المجتمع بين القوى السياسية

الاسئلة التي يود المرء توجيهها الى المستشار مامون الهضيبي ، الذى يشار اليه دائما باسم المتحدث الرسمي للاخوان المسلمين ، لانهاية لها ، وفي هذا الحوار كانت قضيلنا الرئيسية هي الجبهة والحديث الاخير عنها ، ويسمى بالجبهة الموازية ، والاستفتاء على رئاسة مبارك ، وتداول السلطة بين احزاب دينية وحزب علمانية .. ولم يكن مقر من طرح بعض الاسئلة الفرعية الهامة التي تضى جوانب الصورة حول فكر الإخوان وبثله الداخلى

○ كيف تنظرون الى قضية الجبهة في ضوء الاشارات الرسمية المبثوثة مؤخرا ؟

— الهدف الرئيسى للجبهة هو التصدى للارهاب وانا اود ان نفرق بين الارهاب بمعنى استعمال العنف والعدوان على الآخرين ، وبين التطرف ، فالأخير له مفاهيم مختلفة ويمكن ان يأتى من مصادر متعددة دينية وغير دينية . وهنا لابد من معايير . ايضا فان الجبهة ضد التطرف لايمكن ان تنجح ، لان للمواجهة وسيلتين : امنية ولاخلاف على ضرورتها

لكن الخلاف شديد حول مايعتبرها من تجاوزات قانونية وقضائية واجرائية ، يصل بعضها الى حدود بشعة الوسيلة الثانية هي الاصلاح والاقتصادى والاجتماعى والثقافى والعقيدى ونحن نرى ان الاصلاح السياسى هو الباب والمفتاح . علما بان لا أحد يبرر الارهاب مهما كانت الظروف والدوافع الاقتصادية والاجتماعية ، مع ماله من تأثير لاينكر .

تقول إننا لم نتفق بعد على معيار لتعريف التطرف وغيره . انن فالذين يقولون ان ارجاء الاتصال السياسى ضرورية لان الامة لم تتفق على معيار مشتركه معذرون ؟

— الاختلاف ضرورى وطبيعى ولن ينتهى لكن الاصلاح السياسى ضرورى ليتشبط الناس ، ويشاركوا ، وتتبلور من ثم ، بشكل حقيقى قضايا الاختلاف والاتفاق ، وهنا يمكن الاتفاق مقدما على احترام حرية وعقائد الآخرين ، وعدم استخدام اساليب العنف او الاجبار فى الحوار والاتقاء .

● وكيف تنظرون الى تداول السلطة بين احزاب دينية واحزاب مدنية ؟ لقد قال الشيخ عمر عبد الرحمن فى معرض حديث له مؤخرا انه نصح الاخوة فى الجزائر بعدم الدخول فى اللعبة الديموقراطية لان ما تحصل عليه بها يؤخذ منك بها ؟

خلافا جوهريه

● هل يمكن ان يقيم الاخوان تحالفات مع الجماعات السياسية الأخرى في الفترة المقبلة (كالجهاد وغيره) اذا ما اتسع كما هو حاصل في تقديرى نطلق ونفرض المجتمع للأسس الفكرى للقوى السلفية وعملها السلفى ؟

● هناك اختلافات عقائدية اساسية - واختلافات جوهريه في المنهج بيننا وبين بعض الجماعات التي ذكرتها وهذا لا يجعل بيننا وبينهم أى امكانية للالتقاء ماداموا يتسمكون بتصوراتهم للعقائدية وطريقتهم المنهجية .

● ليس من الوارد ان يحدث اجتihad فيما تسمونه العلوم من الدين بالضرورة ؟

● هذا الاجتهاد موجود في بعض المذاهب ، وخصوصا بالنسبة للمرأة ، اما فيما يتعلق بالعلوم من الدين بالضرورة ، فيسمى بذلك لانه اتفق عليه العلماء والفقهاء وعامة المسلمين ولم يختلف عليه احد على مر الازمنة ، ويات معلومة للكافة ، حتى لغير المسلمين . وربما كانت هناك اجتهادات في قضية معلومة مثل الموارث مثلا ، لكن هناك اشياء متفقا عليها .

● لديكم دائما قضية خارجية تشغلون بها الرأى العام افغانستان ، جامو وكشمير ، سراييفو... نحن لاننكر الجوانب العادلة في هذه القضايا ولكن لماذا لاتنتقلون من الأساسا وهو القضية الوطنية والفلسطينية ؟

● آسف ، ماتقوله غير صحيح ، وغير واقعى . نحن ننتقل من القضايا الوطنية ... لاننا ندين بالوطنية ونؤمن بها ونحترمها . ونبدأ حركتنا من امور وطننا ، ونجعل لها الاولوية . ونهتم ايضا بامور المسلمين في أى مكان خاصة اذا كانت ساخنة وخطيرة كمدابح البوسنة ، واستئصال الشعب الفلسطينى وزرع يهود الشتات محلة ان هذا يؤثر علينا في وطننا ويشعر بذلك المسلم والمسيحى .

● سمعنا عن جريدة جديدة ستصدر للاخوان من خلال جريد الاحرار ؟ - ليس هناك شيء كهذا . وان صحيفة ستظهر في الولايات المتحدة للاسلام السياسى بالمنطقة

● ما يجرى مرة أخرى هو تنسيق حول ماذكرت اضافة الى الحريات ، وقد سبق ان اصدرت الاحزاب بيانات ، وعقد مؤتمر الاحزاب الشهير في فبراير ٨٧ ، وبعد تجديد الطوارئ ، عملنا ، بيانات للتنسيق ، وكذا عند حل مجلس الشعب عام ٩٣ وطالبنا بضمائن انتخابية ..

● وما موقفكم من تجديد رئاسة مبارك لفترة ثالثة ؟

● رأينا بعكسه تمسكنا بتغيير الدستور لضمان الحرية السياسية والانتخابات ، التي تكفل تداول السلطة ، وعلى العموم لسنا اعضاء في مجلس الشعب المنوط به الترشيح للرئاسة ، والموضوع د ابرم ، خلاص ، وعندما يأتى الاستفتاء سننظر كيف نتعامل معه .

● ذكر د . سليم العوا : للالهائى ، الاسس قبل الماضى ان للمرأة الحق في تولي كافة المناصب ماعدا الخلافة ... سواءى ليس عن المرأة ولكن عن الخلافة هل تتطلعون لعودتها ؟

● اولاً يجب ان نعرف معنى الخلافة .. الرسول (صر الله عليه وسلم) كان اماما يتلقى الوحي . وكان يسوس الامة على مقتضى احكام الشريعة ، ثم مات وترك لنا القرآن والسنة ، اذن فكل من يأتى بعده ويدير سياسة امور الدولة الاسلامية بمقتضى القرآن والسنة ، فهو خليفة رسول الله ، سواء سمي خليفة او رئيسا للجمهورية .

● وهل سيكون هناك مرشد علم فقهى يمارس عمله مع وجود الرئيس المدني ؟ - ليس عندنا في السنة شيء كهذا . عند الشيعة فقط .

● نلاحظ تطورا في تحالفات الاخوان في اتجاه القوى المحافظة بالمجتمع وبالذات الأزهر ... ما الاساس لمثل هذا الاتجاه ؟

● لا اوافق على هذا الاستنتاج . وكما سبق ان قلت لك التحالفات تقتضى الاتفاق على الاسس والمبادئ الاساسية وكل من ينادى بالمبادئ الاساسية للاسلام فمن المحتمل ان يكون بيننا وبينه تقارب او تحالف اذا رغب هو في ذلك .

وبالذات المصرى ... هل ستكتبون فيها ؟ - اول مرة اسمع شيئا كهذا ... ولو صدرت سننظر من مولها وماذا تكتب وستقرر .

● علمت ان مقالات انصاركم في عدة صحف لادعى لذكر اسمها مقالات مدفوعة الاجر متعليلك ؟ - اتنا نكتب عند اناس تقسح لنا المجال لان لها ميولا متقاربة ، او انها تستفيد مما يحققه وجودنا من انتشار واسع . ولاندفع . وحتى لو فرض اتنا ندفع اموالا فهذا لايعيبنا ... نحن محتاجون للنشر .

● اخيرا . تكادون تلقون بعبء كل جرائم الارهاب على كاهل الموسى ؟ - نحن لانبرىء احدا ... ولانتهم احدا .. كل ما في الامر ، ومع رفضنا لكافة اشكال الارهاب اتنا قلنا للدولة يجب عدم حصر الاتهام في جهة واحدة ، وهذا للصالح العام ... ان بعض الجرائم الاخيرة تحير الانهام ولايمكن تصور ان يقوم بها مصرى .



المصدر : المسلمون

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٩ يونيو ١٩٩٢

حرب النعوت والألقاب:

مفهوم «الأصولية» بين التصحيح والتسطيح

ماهي «حركة الألف سنوية الأمريكية» الغامضة التي تعود إليها
جذور الأصولية؟
الأصولية تبدو في الظاهر حركة نصرانية إلا أنها في أعماقها
ذات روح يهودية توراتية

□ اكتب عن مصطلح الأصولية الذي تردده اللسان الطيبة التي في
الغالب ترجعه الى اشتقاقه من مصدره اللغوي العربي المحمود، وهذه
اللسن البريئة التي اخذت المعنى بسطحية وحسن نوايا، لم تحط علما
بمقصد ذلك الذي احاط علما بهذا المصطلح في اصل اللغة التي نقل منها، مع
علمه المسبق بظلال وقعه في نفوس اهله وبيئته التي تولد فيها من خلفيات قائمة
على الصراع والتناوب والغلو وتحقير الاتباع وان قلنا في اصله من الانجليزية
فهي كلمة «FUNDAMENTALISM» لكن تلك اللسان البريئة - ويدخل في
المعنى الاقلام البريئة - ليست وحدها في الميدان.. بل هناك نوع غير
بريء نقل المعنى في السنوات الاخيرة من معناه المحقر في
«البروتستانتية» الجديدة والبسه لاسلام والمسلمين.

بقلم: د. سعيد سلمان
مفكر اشاراتي ورئيس كلية عجمان
الجامعية للعلوم والتكنولوجيا



المصدر : المسلمون

٩ يوليو ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

حقيقة «فلسفة الكبالات» اليهودية التي تعني الأصولية والعودة الى القديم

«REFORMATER
REFORMER
TESTANT»
التي فيها
اليهود أكثر مما للنصارى
ابتداء من «لوثر» و«كالفن»
الى حركة المهووس «قورش»
وللتعرف على ذلك والتأكد
منه نقرأ قراءات متأنية في
آخر حلقات هذا المد «لمعرفة»
هل الأصولية جذورها
نصرانية أم يهودية؟ وطالما
هي كذلك فما علاقة الاسلام
بهذا المصطلح، وهل كلمة
السلفي وسيرة السلف
الصالح أولى أم اصولية
التسوية، برغم ان كلمة
السلفية مرت بمرحلة

استهجان وتحقير على السنة اللادينيين واليسار
الشيعي في فترة من الفترات. والآن دعونا نعرف
نشأة هذا المصطلح ولماذا برز في السنوات الاخيرة.
نقول اخذين من مصادرهم وأبرزها الموسوعات
البريطانية او الامريكية عدم مشروعية وصحة تردد
هذه الكلمة بمصيبة وتشنق واستهجان على كل من
يحمل فكرة دينيا معتدلا من اهل الاسلام، كما يحس
المرء المعنى فيه التحقير والانعزالية والتزمت،
وبطبيعة الحال هذا لا ينفي ان من بين من يدعي
الاسلام متزمتين وجهلة ويحملون عقولا عليها
اقفالها ولنا ان نسل. هل يا ترى ترجمة FUN-
DAMENTALISM بالاصولية وتطبيقها على
الاسلام جاءت بحسن نية أم بغرض؟ من خلال ما
ارتسم في الازمان من ظلال سلبية خلفها تاريخ
مشبه ومحرف ومنحرف نقول لا تنطبق على
الاسلام والمسلمين. أجل لا تنطبق وبكل تأكيد لا
تنطبق وسنعرّف من تاريخ نشر هذا المصطلح ان
الترجمة جاءت من ذهن شيطان لنثم البسها لغير
اهلها. نسال كذلك هل هذه الكلمة وراما نشاط ديني
تاريخي ومعاصر مرده الى النصرانية ومصطلحات
الكنيسة، أم هو مصطلح غرّزت به اليهودية التي
سنعرّف تاريخها في هذا الميدان وغيره لاحقا الى
اختراق النصرانية ومحاولة دمجها من ضمن
المحطات الكثيرة للعبور الى تلك الضفاف؟ الاجابة
نعم ففي هذا التلصيق لهذه الكلمة وهذا المصطلح
نتكلم عن الافعال والممارسات التي رسختها، لان
الاصطلاح لا يأتي من فراغ، فلنستمع الى هذا
التأصيل الذي في مضامينه ملامة التعريف لاهل
المصطلح ومنحجيه فقط وليس للمسلمين.

ان الاصولية الاصلية الآتية من بيتها هي حركة
محافظة في البروتستانتية الامريكية انبثقت من
حركة الالف سنوية «حركة يعتقد اصحابها انه
سيأتي زمن تعم فيه السعادة والازدهار كافة
البشرية» التي ظهرت في القرن ١٩، وتركز على ان
اساس النصرانية يقوم على التفسير حرفي
للنصوص الدينية وعصمتها المطلقة. والمقصود هنا
التسوية وشروحها وليس الانجيل وكثير منهم قد
انكروا الكثير مما ورد في الاناجيل، كما تركّز هذه

وفي الغالب - أي العنصر غير البريء - هم من
عالم الخفاء والاسرار والتلاعب بالازرار النفسية
للبرشنة من استشرافيين وفلاسفة ودارسين للعلوم
العربية والاسلامية، وفي جميع مناحيها تربطهم
اجهزة استخباراتية، بالإضافة الى فئة أخرى من
عالمنا تخالف الاتجاهات الاسلامية وتجاهرها العدا،
وهذا من حقيها في منطق تعددية الآراء وتبحث عن
كل نقبصة لتصبها بها، وفي منطق الخصومة هذا
شيء طبيعي، لكن الشيء غير الطبيعي ان يتصل
هذا الامر بقضايا المصير وفي ان تشارك العدو في
حربه على اخيك وميراثك وجذور انتمائك ايها
الوطني المخلص، لان هناك ثوابت تستصل بالولاء
والاخلاص للوطنية التي نرددها قولا ولا نستصحبها
فعلا. وخلاف الرأي فيها يجب الا يتحول الى غدر
وضعية بين الاشقاء وابناء الامة الواحدة.

انني انبه القارئ، للتدبر الى قضية ترد في المقال
وهي ان البحث يتبدى للوهلة الاولى بأنه بحث حول
تاريخ اليهود، ودور اليهود المزي في تخريب الحياة
الانسانية، لكن في الواقع الوضع ليس كذلك، انما
الاطناب في تفاصيل تتعلق باختراق اليهودية
للنصرانية والنظم الاخرى، قصد منه تجلية وتوضيح
التكاملية في هذا المخطط الرهيبي الذي لم يسهوا فيه
عن ادق الاشياء لولا بشرية تعترهم ليخفقوا في
كثير من الاعمال ويفشلوا كسائر البشر، فالاسهاب
هنا منهجي قصد منه تشبع القارئ، بعناصر المعنى
الرئيسي الذي تعتبر حرب النعوت والمصطلحات
جزءا منه ولا يمثل الاسهاب خلا في البحث.

بحث في الجنور

ان من مظاهر الحروب وسمات الصراعات بين
الحضارات والثقافات الحرب النفسية وأبرز
علاماتها حرب النعوت والاصناف والمصطلحات،
وبماكاننا الاستدراك ان هذه الحرب لا تقتصر فقط
على ما ذكر في حلبة الصراع بين الحضارات
والثقافات، بل يدخل فيها الصراع الذي يحدث بين
الايديولوجيات والمذاهب السياسية والدينية وقد يكون
بين مذاهب وتنسب الى أمم مختلفة، أو تكون بين
منتسبي أمة واحدة أو فئة ايديولوجية تتحالف مع
ايديولوجيات أخرى لفكر معاد ومن أمثلة النعوت
التمسب «FANATISM» أو الهجنو
«HUGENOTS»، وهو الوصف الذي أطلقه
الكاثوليك على الفرنسيين البروتستانت أو
«SHOFINISM» للعصبية والعنجهية أو الكلمة
الفرنسية «INTEGRISM»، والتي لها أصل لغوي
حميد ومعنى اصطلاحى محقر، إذ معناها التعصب
والتزمت والانغلاق وتعرض لها بالتفصيل لاحقا.
ومن المعاني الاصولية التي أصبحت ابتداء من
حركات الهدم وهي امتداد لمسلل الاختراق
للنصرانية من قبل اليهودية كحركة حراس المعبد أو
الصليب الوردي أو الشطة «البافارية» والبناء الحر
«الماسونية» وكلها من نتاج الحركة اليهودية الكبالية،
ومنهما حركات ما يعرف بالاصلاح الديني



٩ يوليو ١٩٩٢

التاريخ :

النشر والخذ صات الصحفية والمعلو صات

في حقل التصوير الاجنبي، واثر في موجة الحماسة التنصيرية التي اسست اخيرا كحركة طلابية تطوعية كما انهم وجدوا من خلال معهد «برنستون» اللاهوتي وهو معهد لاعداد رجال الدين» في «برنستون» بـ «نيوجيرسي» مجموعة من العلماء الذين يهتمون بحماية سلطة والهام التوراة.

دعت الحركة الالف سنوية اساتذة «برنستون» الى مؤتمراتهم وتبنوا حجتهم في الدفاع عن التوراة. انما في الواقع لم يتبن أي من هيئتي

التدريس في معهد «برنستون» آراء الحركة الالف سنوية، بل ان بعضهم عارضها بشدة لكن كلا الطرفين ادركا تأييدهما لبعضهما البعض في قضية سلطة التوراة

حدثت قمة التأثير لحركة الالف سنوية على التقليد المحافظ من خلال البروتستانتية عندما تعاون التابعون للحركة مع آخرين ممن يدافعون عن التوراة المعصومة من الاخرين في تأسيس رابطة الالف سنوية في عام ١٩٠٢، وفي كتابه سلسلة من ١٢ كتيباً تحت عنوان الاسس «THE FUN-DAMENTAIS». غزت الكتيبات دون حقد أو

هستيريا النظريات الحالية للنقد التوراتي واعادت التأكيد على سلطة التوراة مستخدمة في ذلك الحجج التي ظهرت في معهد «برنستون». وهذا التوجه يوافق البرنامج اليهودي في امريكا ومعهد «برنستون» وراء تمويله بنسبة معينة، مؤسسات وشخصيات يهودية وكانت السلسلة تلخيصاً لمحاولة الاجيال السابقة الحاق الهزيمة بالنقد التوراتي والحركة الحداثية التوراتية من خلال الحجة.

توفي تقريبا كل الزعماء الذين أسسوا اتحاد «نياجرا» في عام ١٩١٤. لم يكن الجيل الجديد من الزعماء مرتبطاً ارتباطاً وثيقاً بطائفهم الدينية كمن سبقوهم، وكان يدافعهم عن قضية الحركة الالف سنوية اكثر ميلاً للتصلب والتصلب خلال السنوات الاخيرة للقرن التاسع عشر، فقد كانت الخلافات حول التفسير النبوي واضحة، لكن «جيمس بروكس» جمع الاحزاب المنشقة ببعضها البعض. ومع ذلك فبعد موته بسنوات قليلة تفكك اتحاد «نياجرا» وبعد ذلك بفترة وجيزة قامت حرب صحفية بين المجلتيين الرئيسيين الدوريين التابعتين للحركة الالف سنوية مما مزق الحركة وفتتها وذهب ريجها.

الاصوليون والحداثيون

في نهاية الحرب العالمية الاولى ادرك التابعون للحركة الالف سنوية الذين تنبهاوا لخطر نمو المحررين والذين اقلقهم ازدياد الاعراض العامة للانحلال الاجتماعي المتعدد الوجوه والاشكال،

الحركة «مبدأ الغفران» على حتمية عودة المسيح وعلى ولاية المسيح من العذراء والبعث ومبدأ التكفير عن الذنوب.

وقد نشأت الاصولية كمذهب قائم بذاته في مطلع القرن العشرين نقبضا للاتجاهات المحدثه في كل من الحياة الدينية الزمنية - العلمانية في الولايات المتحدة الامريكية وفي اواخر القرن العشرين اصبحت الاصولية ممثلة في عدد كبير من الهيئات النصرانية والمؤسسات التربوية والمنظمات ذات النفع الخاص.

اصل حركة الاصولية

تعود جذور الاصولية في التاريخ الى حركة الالف سنوية الامريكية كما ذكرنا. ففي الثلاثينيات والاربعينيات من القرن ١٩ عاش الناس بهجة في الولايات المتحدة الامريكية كان منبعها توتعات ظهور المسيح مرة ثانية ليؤمن للبشرية الف سنة من السلام «الالف سنة» والطمانينة. وقد تقبل الناس في تلك الوقت هذه النبوءات الكاذبة نظرا لعدم الوعي، ولان النبوءة لم تصنق، لذلك لم يصدق الناس نبوءة «قوريش» مؤخرا لاختلاف العصرين ولكن النبوءات الساقطة ولزيادة الوعي الذي

فالاقتناع الذي لقيته الحركة في البداية والذي خفت لاحقا عاد وتركز في حركة ظهرت من خلال اتحاد «نايجرا» للانجيل الذي جاء بمبادرة من «جيمس انجلس» وهو قس بمدينة «نيويورك»، وكان ذلك بفترة وجيزة قبل وفاته سنة ١٨٢٢م وواصل الاتحاد تحت رعاية «جيمس بركس» ١٨٣٠ - ١٨٩٧. قس «لسانت لورس موريس» تحرير مجلة دورية الف سنوية ذات تأثير فعال عنوانها «الحقيقة» THE TRUTH.

في نحو نهاية القرن استقطبت الحركة زعماء مرموقين من القساوسة مثل قس «بوسطن» «زونيالام جورين» ١٨٣٦ - ١٨٩٥، و«موريس بالدوين» ١٨٣٦ - ١٩٠٤ «اسقف «مرون» في كنيسة «كندا». عقدت المجموعة مؤتمرات سنوية في «نياجرا» على البحيرة في «أونتاريو» حتى عام ١٨٩٩م. قامت حركة الالف سنوية بالاشتراك مع اتحاد «نياجرا» برعاية سلسلة من المؤتمرات العامة في مدن كبرى بدايتها عام ١٨٧٨ مثل مؤتمر الكتاب المقدس والمؤتمر النبوي في مدينة «نيويورك».

بدأت الحركة الالف سنوية بالنمو في «امريكا» عندما اخذت الثقة في مصير «امريكا» في التضائل بين بعض الزعماء البروتستانتيين الذين كانوا يواجهون اضطرابات عمالية وسخطا اجتماعيا وظهور تيار المهاجرين الكاثوليك في نهاية الثمانينيات والتسعينيات من ذلك القرن، فإن التحديات التي طرحها ظهور النقد التوراتي التحريري ادت الى تحول العديد من النصارى الى الحركة الالف سنوية.

وعندما قربت نهاية القرن قدم المنصر البروتستانت «دوايت موديش» ١٨٣٧ - ١٨٩٩ في مؤتمر «نورث فيلد» برنامجا مؤثرا للتعبير عن الحركة الالف سنوية. ايدت الحركة الالف سنوية العمل



المصدر : المسلمون

للنشر والإخذات الصحفية والإعلاميات التاريخ : ٩ يوليو ١٩٩٢

يشعر بوجوده، فهو ينفث إلى العالم الأرواح النقية والملائكة من طرف مختلف. وأن روح الإنسان تنتقل من جسم إلى جسم حتى تعود في النهاية إلى الله وتقنى فيه، وهي دعوة تنفي مع أو مأخوذة من مبدأ تناسخ الأرواح، وكان دعاة الكيبالا يعلقون أهمية كبرى على السحر والشعوذة، وأسرار الطلاس والرموز والأرقام، وقد اندمجت تعاليم الكيبالا وأسرارها ورموزها في وثيقتين عبريتين هما: «السفر جزيرا»، أو كتاب الخلق، وهو مجموعة من الأحاديث والخطب رويت على لسان إبراهيم وه السفر هازوها» أو كتاب الضوء المعروف عادة «بزوها»، وقد كتب بأسلوب آرامي يحمل على الاعتقاد بأنه قد وضع في القرن الثاني عشر أو الثالث عشر، ويرى بعض الباحثين المحدثين أنه من تصنيف موسى اللبوني الأسباني الشهير وقد رأيت أن أساطير الكيبالا وتعاليمها ورموزها كانت مستقى لمعظم الجمعيات السرية الغربية من فرسان المعبد إلى البناء الحر «الماسونية» في وضع نظمها ورموزها، وأنها كانت في الغالب مبعث الوحي لكثير من الطوائف الخارجة والهدامة كاخوة الشيطان، وأصحاب القداس الأسود، وطوائف السحرة على اختلاف نحلهم وغاياتهم، وجمعية المسلمين الذين يتقربون إلى الشيطان بتسميم كل شيء، ومنها آبار المياه، وغيرها من جمعيات الخفاء التي يضيق المقام عن تفصيلها.

وكون اليهودية مبعث الروح الثورية على كل العصور، وكون اليهود دعاة الثورة وقادة التقويض والهدم ذلك مما يقره البحث التاريخي السليم، واليك ما يقوله كاتب من أكبر كتاب اليهودية هو برنار لارار في كتابه عن «خصومة السامية»: أن لشكوى دعاة الخصومة السامية أساسا على ما يظهر، فاليهودي يضطرم بروح ثوري، وهو داعية للثورة سواء شعر بذلك أم لم يشعر. والواقع أن الدور الذي لعبه اليهود في الثورات الحديثة ظاهر لا سبيل إلى إنكاره، والبحث والاستعراض نرى أنه دور مزدوج فهو يستند إلى المالية والخفاء، معا، ذلك أن اليهود منذ العصور الوسطى امتلكوا ناصية الشؤون المالية في معظم المجتمعات الأوروبية، وجردوا عليها في الوقت نفسه سيلا من ضروب السحر والخفاء، وأمدوها بأقطاب المشعوذين والسحرة، وكانوا حينما هبت

فعمقوا المؤتمرات في مدينتي «نيويورك وفيلادلفيا» التي كانت ناجحة - والضمير هنا يعود على المؤتمرات - لدرجة تشجيع تشكيل منظمة أكبر وأكثر شمولية في عام ١٩١٩م وأسماها «اتحاد الأصوليين النصاري في العالم».

نلاحظ من الخلاصة السابقة أن الحركة نصرانية في الظاهر وفي إطار تحديد إصلاح النصرانية، ألا أنها في أعماقها ذات روح يهودية كيبالية توراتية. وهناك تداول والتباس بين بعض ما تتفق فيه اليهودية والنصرانية والاسلام كنزول المسيح وما يختلف فيه، برغم أن المسيح الذي يعتقد به النصاري ويتبعون ملته هو جزء من الألوهية، أما المسيح الذي يؤمن به المسلمون فهو نبي من أنبياء الله ويعتقدون ببشريته ويعتقدون أنه كلمة الله أقامها إلى مريم وميلاده سر في اعجاز الله ويتفق النصاري والمسلمون في أن المسيح سيعود في آخر الزمان فيملأ الدنيا عدلا بعد أن ملئت جورا، أما اليهود فينكرون نبوة المسيح الذي يعتقد به النصاري والمسلمون ويعتبروه مدح للنبوة كي يتبوأ الملك على بني اسرائيل. أما المسيح الذي بشرت به التوراة فلم ينزل بعد وهو منتظر بالشسبة لهم، وقد أوردت ذلك لكي يسهل التفريق في عقيدة الديانات الثلاث حول هذه القضية التي هي محور الخلاف كله.

وقالوا أن «لوثر وكالفن» اقتبسوا من الاسلام شيئا، وفرح المسلمون بذلك، لكن الواقع أن الذي اقتبس لا يخرج عن نصوص التوراة ورس اسم الاسكاطر لظروف تاريخية وللخداع لاثبات أن ليس هناك تأثير يهودي متفرد. وانطلقت الخدعة على النصاري والمسلمين الذين هم ضحية اليهود على مر العصور واليهود ينطلقون دوما من عقد اضطهاد الامم النصاري لهم برغم أن المسلمين عاشوا معهم بروح التسامح على مر العصور.

وستعرف من خلال هذه النبذة التاريخية من تاريخ اليهود ونشره الاصولية اليهودية عبر الكيبالا التي انتشأها اليهودي «اسحاق لورا ابن سلمون» الذي ولد في القدس في عام ١٥٣٥م وانتقل إلى مصر وعاش بها. وكان يقطن في صومعة على النيل وكان يدعي النسك والزهد وأن له كرامات خدع بها سذج المسلمين إلى جانب اليهود بأن روحه تصعد إلى السماء في الليل لتلقي الوحي ثم عبر إلى «إيطاليا» عن طريق قبرص وفي «إيطاليا» تمكن من نشر دعوته في القارة الأوروبية.

أما الدور الذي قام به الدعاة اليهود من بعده في بث روح وإنشاء الجمعيات السرية وإثارة الحركات الهدامة فكان عظيما جدا. فمنذ أقدم العصور نرى أثر التعاليم اليهودية الفلسفية السرية، ظاهرا في معظم الحركات الثورية والسرية، وأذكر مؤكدا أن المصدر الذي تجتمع فيه التقاليد اليهودية السرية إنما هو فلسفة الكيبالا، يعني اصولية يهودية، وهي كلمة عبرية معناها «ما يتلقى من القديم»، أعني التقاليد، والكيبالا هي مريج من الفلسفة، والتعاليم الروحية، والشعوذة، والسحر، متعارف عند اليهود منذ أقدم العصور وقد ظهر أثر تعاليمها واضحا في المجتمعات الأوروبية، وبالأخص منذ القرن الثاني عشر. وخلاصة هذه التعاليم أن الله كائن مطلق



المصدر : المسلمون

للتشر والخد مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٩ يوليو ١٩٩٢

في صحافتهم وكتبهم كثيرا وللتبيان «intégrisme» ترجمت اصطلاحا بالترزمية أو «مذهب الغلاة».

لكل لغة معناها الفضائية أو صفة التمسك بمبادئ الدين، وأن اصطلاح «الترزمية» بمعناه الديني الحديث «أي مذهب المحافظين في الكنيسة الكاثوليكية» يدخل في حقل التعابير التي تستخدم في الجدل والمناظرات وهو محمل بمعاني الانتقاص والتحقير تحميلا كبيرا.

وقد ولد هذا الاصطلاح في اواسط الكاثوليك قديم الحرب العالمية الأولى، وهي الفترة التي سادت فيها المناظرات بين الاتجاهات المختلفة في الكنيسة. وليس لهذا الاصطلاح مرادف في اللغات الأخرى، ولذلك فإن الاصطلاح الأخرى اقتبست الاصطلاح الفرنسي هذا كما هو.

ومن الملاحظ أن هذا الاصطلاح لم يفقد حذته مع الزمن، بل تدعم ونما بفصل الأحداث التي غدت الصراع الداخلي في الكنيسة الكاثوليكية، وكذلك بفضل التبريرات اللاهوتية والنفسية والتاريخية التي سبقت اليه.

والسؤال الذي يثار هنا هو ما معنى التترزمية أو المذهب المحافظ في الكنيسة؟ يبدو الامر غامضا من

ريح الثورة الاجتماعية أو السياسية يجثمون من وراء ستار، ويميلون الى الجانب الظاهر ليأخذوا نصيبه من الأسلاب والغنيمة، وحيثما كانت الشعوب النصرانية تنهض للخروج على نظمها، كان الاحبار والفلاسفة والاساتذة والمشعوذون اليهود يأخذون بأيدي الثوار ويؤيدونهم في وثباتهم الهدامة. وإذا كان اليهود في معظم هذه الثورات لا يضرمون النار، ولا يثيرون العاصفة في كل الحركات، فقد عرفوا دائما كيف يسيرونها لفائدتهم وتحقيق غاياتهم.

وقد كانت أشهر الجمعيات الكبالية طائفة «الفرنكيين» الذين عرفوا أيضا «بالزوهاريين»، وهم بروتستانت اليهودية أن جازت المقارنة، والحركة الصهيونية اليهودية هي امتداد لهذه الحركة وهي ترك أبرز زعمائها أو أخوان الشعلة لانتمائهم الى الزهار «كتاب الضوء» ومؤسسها هو يعقوب فرنك، وهو داعية من امهر دعاة الكبالات واعلمهم بأسرارها وتعاليمها جمع حوله في منتصف القرن الثامن عشر في بودوليا جمهورا كبيرا من الانصار والدعاة. وعاش في بذخ شرقي هائل لم يهتد احد الى حقيقة مصدره، واسس طائفته التي لبثت حينما «تبث نظريات المحدث والهدم بواسطة جماعات سرية تماثل في نظامها محافل البناء»، ونظم الاحبار اليهود على الزهاريين لنشاطهم في هدم اليهودية التقليدية واشتدت الخصومة بين الفريقين، حتى اعلن الزوهاريين في النهاية خروجهم على اليهودية علنا.

ان الشواهد التاريخية كلها تدل على ان المصطلح والافكار المرتبطة به هي حركة الاصولية البروتستانتية هي امتداد لانكار الكبالات، أي الاصولية الكاثولية. حتى لوثر وكالفن، تواملا مع هذا الفكر، مادعا، «شابتاي» اليهودي الكبالي أنه المسيح المنتظر الهم نفسه الذي عاشته حركة الآلاف عام في القرن التاسع عشر، نفس ما ادعاه قورش المهووس بأنه المسيح المنتظر. ملامح التشابه توحي بأسقية الصعود من اليهودية.

ووراء كل ذلك هدف الاهداف وهو ان التخريب ونشر القلاقل وهدم الديان السائدة اساس الانس في برنامج الشيطان اليهودي، فهم يركبون فرس الغزو والخراب والدمار حينما، ويركبون فرس السمعة والفضيلة والاصلاح والمبادئ السامية حينما آخر، والمبادرتان وجهان لعملة واحدة في البرنامج اليهودي المتكامل وسهامهم التخريبية نحو النصرانية لم تنطلق حديثا، بل منذ البداية وفي السنوات الأولى حتى وصلت الى التشكيك والهدم والتخريب للكتاب المقدس «الانجيل» بمصادره المتعددة، ومن يقرأ النقد التاريخي لصحة الاسانيد يجزم ان الرسل الذين سميت باسمهم الانجيل ما هم الا يهود مندسون، ولنسمع ما يحكيه مؤلف قصة الحضارة.

وبعد توضيح وتاميل صدور مصطلح «FUNDAMENTALISM» تنتقل الى مصطلح آخر في معسكر خصم لليهود والاصلاحية، وهو معسكر الكنيسة الكاثوليكية والمصطلح هو «INTEGRISM»، وهو من المصطلحات التي نشأت في بيئة غلو كنسي كاثوليكي، ولقد اليسونا اياه عسفا واقتراء ويرد على لسان الفرنسيين العلمانيين

الوهلة الأولى، فهو ليس بأمر خاطيء أو قضية مضللة، بل انه امر مضر وسيء، وينبغي توخي الحذر في النظر اليه حتى لا تقع فريسة لوجه اللبس والمزلق

وقد اصبحت هذه القضية مركز استقطاب لفيض من الكتابات الايديولوجية التي تستند بشكل اساسي حتى تاريخ قريب الى مصدر واحد وهي الاسهامات الكبرى للعلامة «nicolas fontaone»، وان ما قدم من كتابات لغهم ما يدور في الكنيسة الكاثوليكية ليس بذئ قيمة كبيرة لايضاح هذه الظاهرة المحددة.

ان اولئك الذين اطلق عليهم اسم «الترزمتين» في زمن البواب «بي العاشرة» كانوا يعتبرون انفسهم «الكاثوليك الخالصاء» «cath. integraux»، والسلفيين «أي الذين يلتزمون بالمذهب الكاثوليكي التزاما كاملا»، ولذلك يبدو من المناسب التزاما للدقة ان يقسم في الفرنسية «السلفية» «INTEGRALISME»، ورغم ان مصدر الاشتقاق واحد بين الكلمتين، والامر لا يقتصر على فارق بسيط في اللفظ، وانما المعنى يصيب مختلفا تماما، وان ترجم المصطلح الاخير الى العربية بالسلفية أو الدراسة الشمولية لمصادر دين ما مع التمسك فلا غبار في ذلك.

بعد توضيح السابق ارجو ان يكون كافيا ومؤثقا ان نلمس اطيات المصطلح على اقلام بعض الكتاب الذين برغم خلاف الرأي معهم لا اشك في اخلاصهم

فهذا مفكر ماركسي سابق فقد عصاه وسمعت عيناه بعد سقوط الشيوعية يتأرجح بين الاسلام والمنفعة في دنيا اسلام اهل المنفعة، فيقارن بين اصوليات اهل الاسلام واليهودية والنصرانية مقرا ان من يحمل راية الاسلام اصولي بظلال المصطلح



المسلمون

المصدر :

٩ يوليو ١٩٩٣

التاريخ :

الاجتماعية من سياسية وثقافية، فالانسان وعاء وكثافة سهام بقدر طبيعته وتكوينه العصبي والنفسي يفضي بسر كفته سواء في السياسة أو الأتية أو الطائفية أو حتى في العلاقات الأسرية العائلية، والا فما بالك بالتشنجات التي شقيت بها البشرية على يد النازية والشيوعية والدعوات العرقية بمختلف أنواعها، وكذلك الدين هناك من يتعامل معه من

منطلق «المؤمن الف اليق» و«داع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة»، وهناك من يتعامل معه بجسدية وانفعاله من طبيعة نفس لا من طبيعة الدين المجسدة، وهناك أناس يفسن القطبين لكن هذا الأمر ليس على إطلاقه، إذ أن هناك عناصراً نسبياً في التعامل، إذ بالنسبة للمتحرر واللا ديني وأهل الديانات الأخرى لديهم من يأخذ بالحد الأدنى من أهذاب الدين يعتبر مقترنات ورجعياً، ففي المجتمع المتفرنج مثلاً من يدعى الى حفل عشاء أو كوكتيل ورفض له الخمر الذي هو من لزوميات الضيافة لديهم وقدم له تعاطيه يعامل على أنه رجعي ومتزمت أو يكون لديه مرض يمنعه من ذلك فهذا عذره مقبول.

أن أية حركة من الحركات في التاريخ الحاضر تتعرض الى قمع وعدم انصاف من خصومها، وتلجأ الى العمل السري وتحارب بالنصوت والتشويه والقمع، وهي بذلك تمكن من الازدهار والانتشار وابتكار أساليب فعالة لانتشارها برغم انها هي نفسها لا تعفى من الساحة لكن برغم ذلك هي تقوى وتعزّز امثلة ولا داعي لامثلة بعينها، والحركات الإسلامية وضعت في هذا المازق برغم انها ارتكبت اخطاء فاحشة في الساحة لكن برغم ذلك هي تقوى وتعزّز السحدي، وخصوصاً عندما اتفق لفظ الخطاب السياسي بين من نعتبه بالامس الاستعمار والمحتل والكيان اليهودي ضد من يسمونها بالحركة الاصولية. بدأت هذه الحركة في التمكين ووضع برنامجها خطاباً وفعلاً للمستقبل بفعل خصومها، والشعوب يبدو انها بدأت تتعاطف معها وفي البدء كان على استحياء ثم اليوم لا تخفي التعاطف.

وبرغم النعوت والحرب المنهجية من الغرب، جاءت الكتلانغ النعوت في بعضها محايدة وموضوعية، فمثلاً فيما كتب عن التطرف في حدود ٩٥٪ حنة باقلام غربية لأن عوامل الحريات والمساحة الديمقراطية نزعفت فتيل الخوف والاضطهاد من نفوسهم خلاف الحال بين مفكرتنا والوضع الثقافي والسياسي المهزوز بهزة الكيان كله، فما كلام من عالج الأمر الا تهريشا وقناعات مبتورة، فإن كتب بعضنا بصراحة حسب حساب غضب هذا أو ذاك من أصحاب الدكاكين الثقافية، أو أن يتهم بانتهاك الى هذا الاتجاه أو ذاك. أعود فاقول مرة ثانية مهما أولت المصطلحات ومهما اسرف في حرب النعوت، ومهما ابتكر من صنوف الكتب، فكله لن يأتي بنتيجة طالما برح الخفاء في توحيد لفظ الخطاب والمواقف والممارسة مع الخصم واشد الخصم للكيان الصهيوني في محاربة ما سموه خطأ «بالاصولية»، فلو فرضنا أن هذا التوجه جاء في محاربة الشيوعية بدلا من الاسلامية لكتب لها الازدهار، وفعلاً قد حصل، إذ التوحّد ضد المد الاشتراكي، والشيوعي مع بريق الشعارات في حينه هو الذي مكن لها أن تنتشر في عهدها وبدأت اليوم الحركات

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

اليهودي اللهم اهده واشفه. نموذج آخر يشتم الارهاب ويلعن الحكومة التي تحارب الارهاب، ويشتم الاصولية الاسلامية، ثم يشتم نفسه ويقول «الاعتراف بالحق فضيلة، هؤلاء الذين يمارسون الارهاب ويقتلون السراح ويطلقون النار على رجل الامن والسياسي هم ثمرة تربية عهودنا الثلاثة في مصر، إذ أن ما يفعلونه ليس ادانة لهم، انما هو ادانة لنا نحن الذين جعجعنا

طويلاً فتحول طحيننا الى رماذ ذر في اعيننا، ان قلنا عن هذا النموذج ارباباً فمن ربي هذا ارباباً؟ النتيجة في الغالب ان يكون ارباباً». انتهى كلام الكاتب وهذا يقودنا الى قضية مهمة عندما نناقش قضايا الارهاب فنحن بسبب الرهيبات والبطش لا نقدر على قول ما يجب ان يقال حتى لا يوصم احدها باننا نزيد الارهاب، نعم نحن نكره هذه الممارسات ومتسببها ونقول الاسلام بعيد عن كثير مما يرتكب باسمه، لكن ندين بشكل اساسي من دفع هذه البراعم الى هذا

التخريب ونشر

الغلاقل وهدم

الأديان هي

أساس برنامج

الشيطان اليهودي

الطريق وفي الستينيات ونحن جيل شباب هذه الفترة والتي كانت تعتبر الحركات الاسلامية كالاخوان وحزب التحرير وحتى الحركات السلفية التي ليس لها لون سياسي حركات اربابية مرت الايام فلما اكثرت السلطة بمن هو اشد وصفة هؤلاء بالمعتدين، وقد كانوا منطهرين في يوم ما في نظرها، ولكن الملاحظ ان الاسلوب واحد في التعامل مع الظاهرة الاسلامية لم يتغير، وهو اسلوب الاجراء الى العمل تحت الارض كما قال الكاتب الاسلامي فهمي هويدي، فإن استمر الاسلوب نفسه فسياتي يوم تصف هؤلاء مقارنة بمن سيأتي بعدهم بأن الحوار معهم كان ممكناً.

إذا استطرفنا في الحديث عن حرب النعوت والمصطلحات وكيف يتراسق الغرقاء بها ويعبرون عن الاحن والخصومة بموجبها، فإننا نأخذ كلمة تعصب وكلمة تزمت وكلمة تطرف ونقابلها بالمصطلحات الأجنبية. تعصب «FANTISM» كلمة تزمت وغلو «EXESENSIVENESS». وتطرف في الغالب فيها «EXTREMISM». هذه المصطلحات هي سمات لحالة نفسية وعقلية ومزاجية للأفراد تلعب الدور الرئيسي فيها جينات الوراثة أو التربية أو الميراث الاجتماعي أو مختلف الظروف البيئية كالتربية الدينية أو السياسية أو الايديولوجية فيتم التعامل معها حسب البناء العصبي للفرد، والبناء العصبي للأفراد لا يخرج عن ثلاثة اصناف. الأول: من صفته الهدوء، الثاني: متحفز لكنه ليس الى الدرجة التي تجعله يقع تحت طائلة هذه المصطلحات، اما الثالث: فهو المبالغ المفرط والذي تصدق عليه هذه النعوت، وهنا بيت القصيد فلا يستلزم ان يكون من تصدق عليه صفة التزمت والتطرف والتعصب ان يكون من ذوي الاتجاهات الدينية، بل يشمل جميع الظواهر



المصادر:

٩ يوليو ١٩٩٢

التاريخ:

النشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

في اللغات الأوروبية والهندية، ولا انسى امسية
جمعتنا مع شيخ المستشرقين اللاتين والفرنسيين
بصفة خاصة «HENI LAOUSSE» في احد
مطاعم باريس من عام ١٩٧٩، وهو نموذج مختلف
عن عناصر حركة الاستشراق، إذ كان سلفي الفكر
ومن يجلبون شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن
قيم الجوزية، وكان شريكا للعلامة محمد رشيد رضا
في مكتبته السلفية في اثناء اقامته في مصر، واكثر
حديثه في السهرة كان حول اعجابه بالحركة
السلفية، ويرى ان الاسلام النقي الخالص الذي يعبر
عن روح صاحب الرسالة صلى الله عليه وسلم يتمثل
في تجديد الشيخين ابن تيمية وابن القيم، وكان له
رأي حصيد حول المصطلحات وطرق استعمالها،
ومحاذير كثيرة في ترجمتها وتطبيقها ومطابقتها،
فكان يقول دوماً ان اصعب العلوم التي يستحيل
فيها الاتقان الرفيع هي الترجمة وخصوصاً في علم
الاصطلاح، فكان من مفضلتي ان ينقل المصطلح من
لغة امة من الامم لاية حركة دينية أو سياسية أو
غيرهما كما هو دون تغيير. ولا بأس من تحرير نهاية
الكلمة بما يصغي اليه ويستعذبه صاحب اللغة
المنقول اليها كان يقول «ISLAMISM» عن الحركة
والنظرية والدين الاسلامي، أو «SALAFISM»
عن السلفية والسلفيين، وقس عليها «SOPHISM»
أو SOPHIST، للصوفية والصوفي أو المتصوف ■

الاسلامية التي كانت بالامس جزيرة على خارطة
الاتجاهات تتحول اليوم ارضا يابسة مترامية
الاطراف برغم وجود ظاهرة مزعجة بين حركات
الهوية الواحدة الاسلامية، وهي الصراعات
والتشردم وعدم انصاف الخصم لها جعلها تتوتر
وتتشنج وتقع في ظلم بعضها بعضاً، واحياناً تفحش
في هذا الظلم وأنا اتكلم بموضوعية، فبحثي هذا
ليس احادي الايديولوجية، انما هو بحث علمي
موضوعي بعيداً عن التحيز، برغم توجهي الاسلامي
المعتدل الذي اعتز به وايماني الذي لا ريب فيه في ان
المستقبل للاسلام، لكن ليس اسلام المتشجنين الذين
تحكمهم ردود الافعال، وان الصروب الجليبية
التوراتية لم تنته ولن تنتهي، فلن انهيها نحن
بتسامح الاسلام لم ينهوها ولن ينهوها هم بنفوسهم
الوارثة لاحقاد الصليبية، ومن ظن غير ذلك بعد
وضوح الدلة فقد فقد عقله.

وفي نهاية المطاف امل الانجر الى مستنقع حرب
النعوت الذي ولده في الخفاء وركزته في الانهان
بالضخ الاعلامي المكثف المدروس في ابعاده
وموجياته بين المحكي من القول والمصدى بين الفعل
وربويه. وحرب النعوت اليوم قد يكون الاسلاميون
من شرائع كيانتا العربي هم الضحية، اما الغد وكان
الامس قبله فسيكون لأحد ما من ابناء هذه الديار
ومن أي فكر كان وذلك عندما يخرج عن الخطوط
الحمراء المرسومة والتي خلقت

لمنظمة التحرير وهي منظمة
علمانية بالامس كانت في قائمة
التطرف ومناضلوها متطرفون،
واليوم تساو بمسلوب مهين ان
يشطب اسمها من قائمة
التطرف بعد دفع الثمن، وثمن
ذلك كبير على ان تستبدل في
القائمة السوداء منظمة اخرى
لاشقاء ورفاق سلاح ثابت على
الخصم ان يغتم الديار ويركبها
العار. اكبر هذا ما كان
بالامس وما يحدث اليوم وما

سيحدث في الغد الخالد
المتجدد، فافيقوا الى انفسكم يا
ابناء هذه الامة، يا ابناء السيفين
الواحدة والا سيكون الشاؤم

فيكم كالقول المعروف «أكلت يوم اكل الثور الابيض»
اما المصطلحات والنعوت التي يجب ان تلوح من
مختلف المنتسبين الى الخارطة الايديولوجية والفكرية
من ابناء الامة العربية والاسلامية فيجب ان تولد أو
هي مولودة منذ زمن طويل بعضها من بنائية وميراث
لغتنا العربية وأن ترجمت الى اللغات الاخرى تراعى
فيها الامانة والدقة ونجانب فيها غاية التناوب
بالالقاب، وأن تقترب العلاقة في المسميات بالتجرد
من الوتيرة والحقد، وأن تكون ذات مركزات
اخلاقية. ولو انني لا اميل الى الترجمة، بل نطلقها
كما هي الى تيار التداول لترق بها الاسن وتتذوقها
الاسماع، فالنبيرة من اللفظ العربي المنتقى فيها
كوامن جمالية يستعذبها الاجانب شريطة ان تتجنب
الكلمات التي فيها حروف الحلق التي لا تماثل لها



المشرق الأوسط

المصدر :

١٩٩٢ ربيع

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الحق أننا لو حكمنا بمنطق نظرة الآخر إلينا، حضارة ودينا، لكان رد فعلنا الطبيعي، بل التلقائي، هو الانصراف عن ذلك الآخر وقطع كل أوجه التواصل معه، وبالتالي لوجدنا أن سلوك الأمير العربي المسلم المشار إليه أعلاه ما يبرره من الناحية الأيديولوجية، قبل أن نتساءل عن الأسباب السياسية التي حملت عليه مثلما وجدنا لدعوة القارئ العربي (المشار إليه أعلاه كذلك) ما يبررها من الناحية الوجدانية. والحق، أن الاحتجاج بسوء وخطأ صورة الإسلام والمسلمين في الوعي الثقافي الغربي ما يجعل ذلك الاحتجاج مقبولا بل حاملا على القطيعة؛ فذلك الصورة مثقلة بالأسباب الأيديولوجية، ومحملة بالأخطاء المعرفية المذهلة، ومقيدة بالروايات السيكلوجية العميقة التي قد يكون من العسير التخلص منها. ولكن الحق، أخيرا، أن هذه كلها لا تبرر مواقف الإعراض عن الغير والتفوق منه والتعفی من وجوب المهمة العسيرة، مهمة مراجعة طرائقنا في النظر إلى الآخر وتحديد المواقف السائبة سلوكه تجاهه. لا يخفى أن المشروع الحضاري - مطلق المشروع - من حيث هو بناء للمستقبل وطلب له، لا يكون مع رفض الآخر والامتناع عن التعامل معه ومحاورته، ولو كان خاطئا ظاهرا. وفي حيننا في المشروع الحضاري العربي من حيث هو مشروع قوامه وأساسه الإسلام ووجهته المستقبل، لا نريد أن نؤكد صق هذا المبدأ وسلامته في العيت فحسب، ولكننا نؤكد على أن مواقف الإعراض عن الغير والتفوق منه هي مغلقة علىنا، بدعوى إقامة الدولة الإسلامية الحق، لا يتوافق مع مقتضيات القاعدة الأصولية التي تدعو إلى التمسك بها واستلها مفرها العميق، قاعدة تقديم نرد المفاصد على جلب المصالح.

ولو سلمنا جدلا، بأن إقامة المشروع الحضاري الإسلامي وعموم المسلمين، وبالتالي إقامة المشروع الحضاري العظيم، لا يتأتى إلا بالدعوة إلى إعلان القطيعة وإعلان الحرب، والقول بإغلاق النوافذ والمنافذ من حولنا والإقرار، بالتالي، بوجوب الاكتفاء الذاتي، في التخطيط للمستقبل. لو سلمنا بهذا الرأي الغريب لوجدنا أن الخسارة الراجعة الوقوع التي تحل بنا تفوق، أضعافا مضاعفة، المصلحة الممكنة أو المحتملة الحصول. وبالتالي لا فنيانا أننا نغوص في المفسدة من دون جلب المصلحة وأن خسارتنا تكون ضعفين اثنين.

كل أفكار القطيعة مع العالم من حولنا وكل دعوات التصامم لا تسلم إلا إلى الأفكار النظرية من وجه أول (وهذا ما لمسناه في جوانب من الفكر القومي العربي في صورته «الكلاسيكية»)، ولا تكون عنها إلا العزلة السياسية والتضعف الاقتصادي من وجه ثان (وهذا ما تكثر الأمثلة والشواهد عليه في الأزمنة الحديثة من حولنا، في بلاد المعسكر «الشرقي» القديم)، ثم أنها لا تؤدي، أخيرا، إلا إلى المزيد من التخلف والضعف اللذين يصيبان الدولة والمجتمع معا.

والمشروع الحضاري العربي، إذ يقر بالإسلام أساسا وقاعدة له، وإذ يربو إلى المستقبل في قوة وعزيمة، لا يكون إلا بالسعي من أجل بناء مزودج ومتبادل معا: بناء الدولة الحديثة، وبناء المجتمع المدني - ولكن من الطرفين شروطه الحضارية وقوانينه الذاتية.

* استاذ الفلسفة

في جامعة محمد الخامس - الرباط

حولنا. إذا كان «الآخر» في الوعي الثقافي للذات الحضارية، هو من كانت هذه الذات تحكم باختلافه عنها ومباينته لها في الأنواع والقيم والسلوك وفي الدين والوجدان، فإن «الآخر» في الوعي الثقافي العربي الإسلامي، لا يخرج عن «الغرب»؛ فهو الغرب الأوروبي تارة أولى، وهو الغرب الأمريكي تارة أخرى. ومتى راجعنا جملة الكتابات النهضوية لمفكرينا العرب الإسلاميين، منذ مطلع القرن الحالي نهضيا منذ منتصف القرن الماضي، فإننا نجد أن الصورة لا تخرج عن هذا الحكم، وفي حياتنا المعاصرة يمثل اليابانيون، على وجه الخصوص، في صورة قوم وحضارة تختلف عنا وتغايير أنماطنا في العيش والسلوك وتقديس مشدوهين أمام دقة وغنى الابتكارات والتكنولوجيات المتقدمة عندهم، ولكنهم لا يمثلون في وعينا، في صورة التقيض والخذ الخالف لنا، على نحو ما يمثل به الأوروبيون والأمريكيون. وأما الهنود والصينيون، وأما اللاتينيون والأمريكيون، وأما الإفارقة من سكان البلدان غير العربية في إفريقيا، فإنهم لا يشغلون من ساحة الوعي الثقافي العربي الإسلاميين سوى حين صغير جدا، وهم لا يشغلون ذلك الحيز إلا لفترات قصيرة ولا يحزن ذلك، إلا لما ويدافع مناسبات عابرة.

فليس «الآخر» في وعينا، إلا ما نخلنا معه في علاقات من الصراع والعراك، تلك التي نتجت عن حدث الاستعمار في الأزمنة الحديثة، وليس «الآخر» إلا من كنا نحكم، في هذا الوعي الثقافي الباطني، بأنه قد سرق المكانة التي تقرر أنها لنا أو هو المنافس الذي استطاع أن يمضي وإن «يتقدم» في حين ظللنا نحن نراوح في مكاننا أو كنا «متأخرين» عن ركب الانسانية المتقدمة. لانزال، في هذا الوعي الثقافي، نعتهم أشد الانسانية برسم صورة هذا الآخر. كما أننا لانزال نعني، أشد ما تكون العناية التي بامر الصورة التي يرسمها لنا هذا الآخر ويكون بها نظرتة إلينا.

قبل فترة وجيزة قرأت في إحدى الصحف العربية رسالة قارئ عربي مسلم يدعو فيها إلى اجتماع الدول الإسلامية ووجوب اتخاذها قرارا صارما بمقاطعة الدول الغربية، دون تأخر ولا استثناء، احتجاجا على الموقف الغريب المتخاذل الذي تتخذه تلك الدول (حكوماتها وشعوبها) من أعمال الاغتصاب والتقتيل والتشريد التي يعيشها الشعب المسلم في البوسنة والهرسك، والحق أن شعور هذا القارئ العربي يعكس في قوة وصديق ويون قدرة على الإدارة أو التردد، ما يريد الوجدان العربي الإسلامي أن يقوله، وهو يذكرنا، بقوة، بالمشاعر المماثلة التي احدمت في الوعي العربي تجاه الولايات المتحدة غداة حرب 67.

والحق أيضا أن مثل هذه المشاعر تتطابق (أو تلتقي على كل حال) مع ما نسمعه من بعض الدعوات التي تعلن أن إقامة الدولة الإسلامية الحق لن تتأتى إلا بإغلاق النوافذ والمنافذ في وجه الدول والكائنات التي تريد أن تنال من الإسلام ومن أهله. ونحن نذكر أن أحد الأمراء المسلمين في إفريقيا الشمالية قد قام، في نهاية القرن الثامن عشر، بإحراق ما كانت بلاده تتوافر عليه من سفن وأسطول محتجا في ذلك بأن شرع الله وبأن مصلحة الإسلام والمسلمين تكمن بالضبط في قطع الصلة مع بلاد الكفر وأهله وفي الامتناع عن مخالطتهم بالتجارة وبالسفارة والسياحة وما إلى ذلك.



المصدر: للصور

للتشر والخدمات الصحفية والاعلامات التاريخ: ١٦ يوليو ١٩٩٢

من المقرر

ديمقراطية

الاخوان المسلمين !

بقلم :

مكرم محمد أحمد

□ قبل أسبوعين ، وفي دار نقابة المحامين المصريين ، أعلنت جماعة الإخوان المسلمين على لسان عدد من قادتها البارزين البيعة لنظام الحكم الراهن في الخرطوم ، باعتباره المثال الصحيح للدولة الإسلامية العصرية ، وقعت البيعة خلال الزيارة التي قام بها الرئيس السوداني إلى النقابة وسط ردود فعل غاضبة من بعض أعضاء مجلسها ، استنكروا أن تتم دعوة الرئيس البشير دون قرار من المجلس أو دعوة رسمية من النقيب ، واستنكروا في الوقت نفسه أن يجيء البشير إلى نقابة لها تاريخها الطويل في الدفاع عن الحريات العامة وحقوق الإنسان ، وهو الذي أهدر حقوق الإنسان السوداني وقيد الحريات العامة وعطل الأحزاب ، وأغلق النقابات ومصادر الصحف وأهان القضاء وفتح المعتقلات لكل معارضيه ، وأزاح من كل المناصب الحاكمة في الجيش والأمن والإعلام والخارجية والجامعة ، كل الذين يمكن أن يكونوا يوما ما على غير وفاق مع الحكم الراهن !

بليعت جماعة الإخوان المسلمين في مصر

المصدر :



للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ١٦ يوليو ١٩٩١

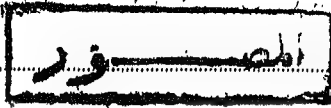
نظام الحكم السودانى على انه المثال
الصحيح للدولة الإسلامية العصرية !
رغم خلافتها القديمة مع الدكتور الترابى
رئيس الجبهة الإسلامية فى السودان ،
عندما أعلن قبل سنوات أن للاخوان
المسلمين فى السودان جذرا مختلفا عن
تاريخ الحركة فى مصر ، وأنه الأكثر قدرة
واستحقاقا لقيادة الاممية الإسلامية

الجديدة ! ، من القائمين على امر الجماعة
فى مصر الذين جمدت افكارهم وعجزت
قدراتهم عن صياغة رؤية سياسية عصرية
للدولة الإسلامية المرتقبة ! .

فى بداية لقاء نقابة المحامين ، وقف واحد من
شيوخ جماعة الاخوان المسلمين ، يبايع باسم
الجماعة ، نظام الحكم السودانى الذى يجسد
الصحة والحكم الإسلامى الصحيح ، ثم وقف
بعده الاستاذ مختار نوح ليتحدث باسم شباب
الاخوان معلنا ، بيعتهم لنظام البشير الذى أقام
الدولة الإسلامية العصرية !

والحق أن جماعة الاخوان المسلمين ، رغم
خلافها التاريخى مع الترابى حول الحق التاريخى
للمرشد العام فى قيادة التنظيم العالمى للاخوان ،
كانت صادقة مع نفسها وهى ترى فى نظام الحكم
الراهن فى الخرطوم ، رغم الشبهات التى أحاطت
بقيامه المثال الصحيح للدولة التى ينشدونها ، لأن
المهم هو إنجاز الهدف والوصول إلى سلطة الحكم
مهما تكن الوسائل والوسائط .

لم تأنف جماعة الاخوان المسلمين فى مصر من
وصول الجبهة الإسلامية الى سلطة الحكم فى
السودان ، على أسنة الرماح وعبر انقلاب عسكرى
خدع الشارع السودانى وخدع الشارع العربى
وخدع الجميع .



المصدر :



للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ١٦ يوليو ١٩٩٢

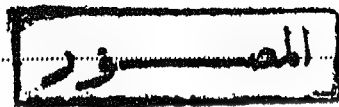
لقد قامت دولة "البشير - الترابي" في السودان من خلال انقلاب عسكري تم تصديره الى الشارع السوداني والمجتمعين العربي والدولي على أنه ثورة قام بها جيش السودان الوطني ، لإنقاذ البلاد من حرب أهلية مستعرة في الجنوب تبحث عن حل عادل ، وانتشالها من عزلة مخيفة تركت السودان دون صديق او حليف ، وفوضى ضاربة تهدد مصير البلاد .

اخفى الانقلاب وجهه الحقيقي ، منكرا علاقته بالجبهة او الترابي ، حتى تكشف الأمر ووضح للجميع أن الترابي الذي جرى اعتقاله ضمن رجالات الأحزاب السياسية مع مطلع ثورة الانقاذ ، بهدف الخداع والتمويه ، هو الذي خطط للانقلاب وهو الذي رسم خطته واعطاه

هذا الوجه المخدع !

باع الترابي الديمقراطية ليفرض على السودان بعضا البشير حكما شموليا يتخفى تحت ستار الدين ، لا يابه بالحريات ولا يحترم حق الخلاف ولا يتيح الفرصة لأي من صور المعارضة الحزبية التي كان يرى الترابي انها ضرورية في دولة إسلامية عصرية تقوم على الشورى .

إن هذه الحفاوة الاصلية التي تبديها جماعة الإخوان المسلمين ، بنظام الترابي - البشير ، تعكس الفكر الحقيقي للجماعة ، الذي يخاصم الديمقراطية والتعدد الحزبي ، حتى ان تطلبت الظروف ، أن تظهر الجماعة غير ما تبطن ، او ان تقول بغير ما تعتقد مسايرة للظروف او استثمارا لها !



المصدر :



لتنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ١٦ يوليو ١٩٩٢

فالديمقراطية شيء عظيم ومطلب
دونه الموت ، ان كانت تؤهلهم
للوصول الى السلطة ، لكنها بعد
الوصول الى السلطة امر حرام
وبدعة غربية وضلالة كاذبة وفكر
مستورد .

الديمقراطية في عرفهم الراهن ، وصفة
يجري استعمالها مرة واحدة غير قابلة
للتكرار ، إن كانت تضمن الوصول الى
الحكم او هي على حد تعبير الرئيس
الجزائري على كافي ، مجرد وسيلة
لانتخابات مضمونة النتائج تكون الاولى
والاخيرة . وهي بهذه الصورة ، شأنها شأن
الانقلاب العسكري مهمتها فقط ، ان تصل
بهذه الجماعات الى سدة الحكم ، ليكون
هناك وضع آخر وترتيبات اخرى تقطع دابر
اي فرصة معاكسة ، بالاجهاز النهائي على
مؤسسات الحكم الديمقراطي وأدواته .

ولنتأمل ماذا حدث وماذا يحدث في
السودان ، كي يستحق الحكم هناك هذه
الحفاوة الاصيلية من جماعة الاخوان
المسلمين لقد كمم الأفواه وسجن
المعارضة وصادر الصحف الى آخر

منظومة القهر التي اثار غضب اعضاء
مجلس نقابة المحامين .

ولنتأمل كيف تغيرت تصريحات الترابي
الذي كان قبل انقلابه الاخير يملا العالم
الإسلامي حديثا عن ضرورات التوافق بين
قيم الديمقراطية والإسلام السياسي ، إنه
يرى الان رأيا مختلفا ، فالحرية في
الإسلام ، كما يراها الترابي بعد وصوله الى
سدة الحكم ، تعني « الانتقال بالامة من حالة



المصدر :

التاريخ : ١٠ يوليو ١٩٩٣

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

لقد أصدرت الجماعة التي صممت عن ممارسات حكم البشير واعتبرته مثالا للدولة الإسلامية العصرية ، بيانا أخيرا يعلن رفضها ترشيح مبارك ، لأن الديمقراطية المصرية غير مكتملة ، حيث لم تزل هناك قيود على إنشاء الأحزاب وإصدار الصحف ، فضلا عن القوانين الاستثنائية التي تبيح الاعتقال .

كان يمكن أن نفهم موقف جماعة الإخوان المسلمين ، لو أنها أخذت موقفا مغايرا من نظام الحكم الراهن في السودان ، ولم تعتبره النموذج والمثال للدولة الإسلامية العصرية .

إن جماعة الإخوان المسلمين التي تصدر بياناتها العلنية رغم كونها منظمة محظورة بحكم القانون ، ورغم أنها ليست حزبا سياسيا ، تأخذ على نظام مبارك ، ديمقراطيته المنقوصة ، وتأخذ عليه ، أنه لم يزل يبقى على قوانين الطوارئ حماية لأمن مصر واستقرارها من جماعات تنشر الفوضى والخراب في الشارع المصري ، لكنها تنسى أنها أساءت إلى شوري الإسلام ، بل وضربتها في الصميم ، عندما وصل نفاقها العلني إلى حد مشايعة نظام الحكم الراهن في الخرطوم رغم ممارسات القهر التي لم يزل يمارسها ضد الشعب السوداني .

ماذا نقول تعليقا على موقف جماعة ترى أن ديمقراطية الحكم السوداني أكثر اكتمالا من الديمقراطية المصرية ؟
أي سخرية بالعقل وأي عبث ؟

التمزق والشتات الى حالة الوحدة والانسجام الأمر الذي يفرض ضرورة رد الخلق والناس عن كل متعلقات تفتت وحدتهم كي يتعلقوا بالله وحده ، وإذا كان الغرب قد انطلق من مبدأ مختلف يرى ، أن الحياة شركة تصطرع بالخلافات والمساومات . فليس هكذا مفهوم الحرية في الإسلام .

معنى الكلام ، أن الحزبية كفر وشرك وتراث غربي لا يتوافق مع فكر الإسلام لأنها تمزق وحدة الأمة وانسجامها وأن واجب الحكم الإسلامي ، أن يرد الناس عنها لأنه لا مجال في الحكم الإسلامي إلا لحزب واحد ، هو حزب الله أما الآخرون فلحزاب الشيطان !

□ □ □

لا غرابة إذن ، أن تباع جماعة الإخوان المسلمين نظام الحكم الراهن في الخرطوم ، ليس باعتباره المثال الصحيح للدولة الإسلامية العصرية كما يقولون ولكن باعتباره النموذج الصحيح الذي يجسد فكر الجماعة في الديمقراطية والحكم .

ولا غرابة أيضا ، أن تأخذ الجماعة موقفا مناقضا عندما تضع ضمن أول أسباب اعتراضها على إعادة ترشيح مبارك رئيسا لفترة حكم أخرى موقفه من الديمقراطية .

المصدر

المصدر :



١٠ يونيو ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ملحوظة .
.. ليكن واضحا اننى لا اناقش حق
الاخوان المسلمين فى رفض ترشيح
الرئيس مبارك هذا حق مكفول لكل
مواطن ، لكننى فقط اناقش نفاق الافكار
وزيف المفاهيم وتردى المواقف □

مكرم محمد احمد

الأحرار

المصدر :



١٩ يونيو ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

كنت أسكن في بيت يسكنه النصارى وكانوا

يقدمونني أكثر من تقديمهم للقساوسة

لا مانع من

القائمة الحزب

للمسلمين والشركيين

في الدولة الإسلامية

احضر لك الدواء إلا بعد أن تشفى !! إذن فما قيمة الدواء بعد الشفاء ؟ .. وكيف يشفى وقد فقد الدواء ؟

فبصراحة أنه لا دواء لنا إلا بالرجوع إلى الله سبحانه وتعالى وإذا كان علماء الهندسة يقولون : أن مجموع زوايا المثلث تساوي زاويتين قائمتين ، ويقولون أن أقرب وسيلة للوصول هي صلة بين نقطتين ، فالله سبحانه وتعالى يقول في محكم كتابه من يوم أن هبط آدم إلى الأرض قال له : «إهبطوا بعضكم لبعض عدو» ، إذن ما الحل يا رب قال : «فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى ومن أعرض عن نكري فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى» قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك أباتنا فاستنيتها وكذلك اليوم تنسى .. دواء أمراضنا تطبيق الشريعة ولا صحة لمن قال ننتظر حتى نهبط الجو وأنا أقول على الفور والذين وقفوا بالمرصاد وفي كل مرصد ضد الشريعة وقالوا انقطع يد السارق !! أنجلد الزاني !! أنجلد الشارب أنقيم حد الحاربة على المفسدين أنقيم حد الردة !!

قال الشيخ عبد الحميد كشك أنه مع التطبيق الفوري للشريعة الإسلامية وأنه ضد القائلين بضرورة أن يسبق التطبيق تهيئة المناخ . وأكد أن تطبيق الشريعة في عصرنا الحالي ليسير بكثير من تطبيقها في فجر الإسلام . وأعلن الشيخ كشك أن نظام البيعة هو الذي يحول دون أن يكون تطبيق الشريعة مدخلا للحكم بالحق الإلهي الذي لا يعرفه الإسلام وأكد عن ضرورة إن انشاء حزب الإسلاميين وهذا هو نص السور الذي أجريناه معه ونشر الجزء الأول الأسبوع الماضي

قلت :هل يعتقد فضيلة الشيخ كشك أن المناخ مهيا الآن لتطبيق الشريعة الإسلامية ؟ .. وهل هو مع التطبيق الفوري أم بالتدريج ؟

قال : والله يا سيدي أقولها لك صريحة مدوية لا أقصد بها إلا وجه الله : إن المجتمع فيه أمراض كثيرة ولا دواء لهذه الأمراض إلا الإسلام .. فالذين قالوا :
اننا لا نستطيع أن نطبق الشريعة إلا إذا هيأنا لها الجو مثلهم في ذلك كمثل من قال للمريض لن



الأهرام

المصدر :

١٩٩٢ يوليو ١٩

التاريخ :

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

حوار مشير مع الشيخ كشك « ٢ »

لهذه الأسباب انا مع التطبيق

الفورى للشريعة

بعد الإسلام عمر وأتى اليوم أمير المؤمنين.. أعلم يا عمر من خاف الحساب أمن العقاب وإن من خاف الموت أمن الفوت وظل عمر يسمع حتى قالت الصحابة اتسمع لها يا أمير المؤمنين كل هذه المدة فقال يا والله لو ظلت تكلمنى طول النهار ما تركتها الا حتى أؤدى الصلاة ثم اعوذ لاسمع منها اتعلمون من هذه انها التى سمع الله من فوق سبع سموات قد سمع الله قول الذى تجادل فى زوجها وتشتكى الى الله، اذا كان الله سمع لها من فوق سبع سموات فكيف لا اسمع قولك يا الإسلام شورى.. والإسلام رأى.. والإسلام رحمة.. فبم رحمة من الله لت لاهم، لو علمت متى نزلت هذه الآية لعلمت عظيمة الإسلام فى الحكم.. ان هذه آية نزلت عقب ما أصيب به المسلمون فى غزوة أحد، وقد ذهب رسول الله الى أحد،

تحت رأى شباب المسلمين وكان يرى ان يقاتل داخل المدينة دون ان يذهب الى أحد، فاصيب من اصيب وقتل من قتل.. وهو راجع الى المدينة انزل الله عليه هذه الآية، فاعطف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الأمر، يارب انهم شاوروا والشورى جاءت، وآوشتهم فى الكمل، فاعطف عنهم واخذت الراى فتوكل على الله،

قلت: فضيلتك ركزت على عمر بن الخطاب ولكن لو طبقنا الشريعة فى زماننا هذا فلن يحكمنا عمر فما الذى يضمن لنا.....

قلت: قاطعة: البيعة هى التى تضمن لك ان تاتى أنا لا أقول مثل عمر لان هذا الجيل تروى..

قلت: قاطعة قائلًا: ولا الجيل السابق ولا اللاحق...

قلت: مغلش فتشبهوا الم تكونوا مثلهم ان التشبيه بالرجل لفلان.

البيعة هى التى ستضىء لك ان تختار احسن بضاعة وتختار اعظم الناس خلقا واشدهم رأيا الى غير ذلك.

احزاب علمانية

قلت: هناك من يطالب بإنشاء حزب للإسلاميين فما رأيك؟

قلت: وما الذى يفتح.. اننى أقول ان العمل فوق الأرض غير العمل

الحق الإلهي

قلت: هناك رأى يقول ان تطبيق الشريعة سوف يقودنا الى ان نحكم بالحق الذى لم يكن يعرفه الإسلام.

قلت: ان هذا الكلام لا ينطبق على الإسلام

إنما ينطبق على ملل أخرى وليس هناك رجل دين انما هناك عالم اسلام.. وفرق بينهما فرجل الدين كهنوت اما عالم الإسلام فإنه إنسان مستقيم الحال ولا يستطيع ان يحكم إلا فى إطار ثلاثة أشياء.

الشورى أولا والبيعة قبل ذلك والمحاسبة ثالثا فهو لا يأتى من فراغ

أجرى الحوار سليم عزوز

إنما يأتى من البيعة او الشورى ليد منها وهى ملزمة للحاكم حتى اننا ما زلنا نقرا قوله عمر حينما قال «اتسمعون».. قال احدهم لا نسمع، لم قال له لانك خصصت نفسك بشورى وخصصتنا بشورى فنادى عمر على الفور لابنه عبد الله بن عمر ولو لم يكن عبد الله موجودا وقتها لسحب الثقة من عمر وعزل.. انظر يحاسبونه على ثوب اخذه من ابنه ووصل به ثوبه لان عمر كان رجلا طويلا:

هناك بيعة حرة نزيهه وهناك شورى من العلماء المتخصصين ولا أقول متخصصين فى الدين فقط وانما متخصصون فى فروع العلوم الكونية كلها، هناك محاسبة.. فكيف يقال ان الحاكم المسلم الذى جاء باسم الإسلام سيكون مستبدًا او ديكتاتوريا.. ان رجلا قال لعمر اتق الله فغضبت الصحابة فغضب عمر وقال لاخير فيكم لم تقولوها ولاخير فينا إذا لم نسمعها وما دام هناك بيعة وهناك شورى وهناك محاسبة فكيف تقول انه سيتحكم فى رقاب العباد؟ بل ان هناك ما هو اشد من ذلك امرأة استوقفت عمر.. امرأة عابدة.. عجوز.. فنزل عمر عن فرسه ووقف يستمع لها.. قالت له يا عمر لقد كنت فى الجاهلية عميرا وصرت

إنهم صبايون يقصر النظر وبانفصال شبكى.. منعتم من رؤية الإسلام الحقيقية..

ان هذه الحدود التى يحتجوا بها إنما هى سور من الأسلال الشائكة حول حقيقة غناء ذات بهجة وضع الله فيها من الفواكه ومن الخيرات ما لا يصغه الواصفون وما لا يعبر عن حقيقته العارفون.. نظروا للسور ولم ينظروا الى الحقيقة: لانهم اصيبوا بالانفصال الشبكي.. فالشريعة تربي وفى نفس الوقت التربية يدخل فيها أشياء منها القدوة أو منها الضرب والحديد ساخن، ومنها القصة القرآنية، ومنها مع تلك العقوبة لان الناس قسمان الحر تعبه المقاتلة والعبد يقرع بالعصا

فلو أقيم حد واحد من حدود الله فى احد الميادين وشاهد الناس ذلك كما قال الله تعالى «وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين» فى حق الزانى والزانية.. فوالله لو أقيم حد واحد ما رأيت فى الطريق سائلا ولا فى البيوت عاطلا ولا فى السجون قاتلا.

فالحديد سيج منع او اسوار عالية لا تستطيع ان تتسلقها الذئاب الضارية!! وتطبيق الشريعة فى العصر الذى نحن فيه والذى صير العالم كله قرية كونية صغيرة ليس بكثير من تطبيقها فى فجر الإسلام فانعم الله على الأمة بانعم كثيرة.. انظر الى تيسير الحج يؤدى الفريضة ويعود فى عشرة ايام او اقل من ذلك.. انظر الى وفرة الماء للوضوء.. انظر الى الاتصالات والمعلومات نحن فى عصر المعلومات وفى عصر الاتصالات بحيث تكون الشريعة سائدة بسهولة فالشريعة تربية اشتملت على اصول العقائد وشعائر العبادات وشرائع المعلومات ومنهاج السلوك وفى نفس الوقت ايضا اشتملت على العقوبة التى تحمى المبادئ.

الأحبار

المصدر :



لنشر والإذاعات الصحفية والإعلاميات

التاريخ : ١٩ يوليو ١٩٩٣

عندما تولي حكم الولايات المتحدة الأمريكية قال كلمة مازالت انكرها وترن في أذني قسالة أن الولايات المتحدة الأمريكية لاتعاني من أزمة مادية إنما تعاني من أزمة روحانية لقد وجدنا أنفسنا اغتباء في السلع ولكننا فقراء في الروح نصل في قرب عظيم إلى القمر ونسقط في خلاد حاد على الأرض، بناء النفوس! ان المصانع لاتبنى النفوس ولكن الذي يبنى المصانع هي النفوس!! ما الفائدة اذا جلس امام الماكينة مهممل او جلس على كرسي المال خائف؟! هذا كله ينبغي أن نضعه في اعتبارنا.. أتوا النفوس على كتاب الله وسنة رسوله تستقيم لكم الامور!!

أثر الفتن

قلت: هناء اتهام بوجه البك بانك تدبر الفتن الطائفية من خلال خطبك
 قال: اتحتمني من يقول هذا.. لقد خطبت وسجلت دروسا تزيد على ألفي شريط.. اتحدى أن يأتي أحد هؤلاء بشرط واحد فيه تفرقة طائفية.. بالعكس لقد كان القسيس ياتون ليسمعوا الخطبة خارج المسجد وكنت أعلم ذلك وظللت في دير الملاك من سنة ١٩٥٠ وأنا اسكن في دير الملاك وهي تعتبر محفلا لاهل الكتاب.. ماشكا واحد مني.. بل ان البيت الذي كنت اسكنه في دير الملاك كان نصفه من البصاري.. نصف الشقق كانت من البصاري.. وكانوا يقبسونني اكثر من تقبسهم لقسيسهم وكانوا يعرضون على مشاكلهم فאלله يعلم ان هذه قرية ما فيها مرية.. وما اكثر المظلومين ونسال الله لنا ولهم العافية.

احد.. لايتعرف الاسلام بالاعتداء على العقيدة افليس هناك من يتهمك على الله ورسوله وليس هناك من يتهمك على تعاليم الاسلام.. فلتعط الحرية للجميع لبدء رأيهم.

قلت: هل مسعتك ذلك ان فضيلتك ترى انه في ظل تطبيق الشريعة الاسلامية سوف يسمح للعلمانيين والشيوخ وغيرهم بانشاء احزاب خاصة بهم؟

قال: االم يكن ايام رسول الله صلى الله عليه وسلم فرق متعددة وناس منكرون وناس مسلمون.. والاسلام يرد.. ان الاسلام ينمو في الشمس.. ولكنه يذبل في الظلام.. ولكنه يموت في الظلام.. الاسلام يؤمن بالحرية.. لانني اذا لم اقل رأيي بصراحة وكنته فقد يتحول هذا الرأي إلى عدوات فلنفتح الابواب ولنفتح النوافذ ولنستنشق الهواء النقي.

فضيلة الشيخ: من الاسلاميين من يريد بان الوسيلة لتطبيق الشريعة تكون من خلال دخول المجالس النيابية ومنهم من يرى انها تكون بالتربية للأجيال ومنهم من يرى ان الوسيلة نحو تطبيق الشريعة هي الانقلاب والعنف فما هي الوسيلة في رأيك؟

قال: اريد ان اقول لك اننا في عصر يجب ان نتفرغ فيه للتربية السلمية العلنية هذه رسالتنا فاذا راينا فلا بد ان يسخر من ميفنا من ينأى بكلمة الله سبحانه وتعالى فلا نضيق وقتنا في هذه الخلافات.. لولا الانقلابات لا اوافق عليها لانها ستؤدى الى فتنة عارمة.. والفتنة تائمة لعن الله من ابتليها!!! ثانيا اذا دخلنا عن طريق مجلس الشعب فهذا ليس طريقا موصلا انما العمل الذي يجب ان نهتم به هو التربية وبناء النفوس ولذلك قال قائل لعلى بن ابي طالب لماذا لم يختلف الناس على عمر وابي بكر واختلفوا عليك فقال له: يا هذا ان ابي بكر وعمر كانا اميرين على مثلى اما انا فامير على مثلك.. فاذا كان المجتمع فيه امانة وفيه خلق وفيه امانة ستبقى على الجريئة اولا لو انصف الناس لاستراح القاضي ولبات كل عن اخيه راض!!

فالبيدا الذي اؤمن به لان تسير السفينة بسرعة عشرة كيلوا في الساعة وتصل خيرا من ان تغرق بسرعة مائة كيلومتر.. نحن في عصر التربية.. في عصر بناء النفوس.

ان الرئيس الاميركي نيكسون

تحت الأرض.. ولذلك اطالب واقول افتحوا النوافذ لتستقبل الهواء النقي الذي يشقى الصدور.. فاذا ما عملنا والشمس طالعة فهذه ظاهرة صحية وبذلك نقضى على الخلافات ونقضى على الفرقة ونقضى على ما بهز الامن والامان.. يوم يعمل فوق الأرض يكون ذلك عملا ايجابيا في القضاء على مانحن فيه..

ثم ابني اقول الحرية لاتجزأ والحرية لاتختلف ولا تختلف ونرجو ان تكون جميعا في الحرية سواء.. لا يكتب رأى ولا يجبر على كلمة.. ولا نقف امام ميذا لان خلافتنا في رأى لايفسد للود قضية.. وهذا من حق كل مواطن ان يبدي رأيه وان يقوله والشمس طالعة فلان رأى بين الضياء والهواء والماء رأى صحى وهذا يذكرى بقول شاعر النيل حافظ ابراهيم.

امن العدل انهم يردون الماء صغوا

وان بكر وردى

امن الحق انهم يطلقون الاسد منهم

وان تقيد اسدى

كان الدستور الملكي فيه مادة تقول ذات الملك مصونة لاتمس.. لماذا لاتضع هذه المادة وتقول.. اصول العقيدة مصونة.. لاتمس.. هناك مقدمات لايمكر ان يعتدى عليها



المصدر :



للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

التاريخ :

٢ يوليو ١٩٩٢

نائب مدير أمن البجيرة.. هل هو صربي؟!؟

شنت قوات أمن البجيرة بقيادة مساعد مديرها حملة تفرية دعماً للصرب الذين يقتلون إخواننا المسلمين في البوسنة والهرسك، وذلك مساء الجمعة الماضي ١٩٩٢/٧/١٦ ضد المشاركين في المؤتمر الذي نظمته اللجنة المصرية المناصرة للبوسنة بدمنهود بمقر نقابتي المهندسين والمحامين. وقد أسفرت الحملة الصربية عن إصابة أكثر من ١٥ مهندسا ومحاميا فضلا عن وقوع ١١١ أسيرا في قبضة القوات الموالية للصرب منهم للأسف الشديد ثلاثة من القتلى والصبيان أمرت السلطات بحبسهم ١٥ يوما على ذمة التحقيق.

أى تحقيق؟ وأى هزل في وقت الجند؟

أتحققون مع مهندسين ومحامين وأطباء احتشدوا المناصرة شعب أعزل تخلت عنه حكومات الدول الإسلامية وتركته يذبح ويباد لمدة عام ونصف!!

ويحكم كيف تحكمون؟!؟

أناصرون بحبس خيرة أبناء مصر لموقف وطني ينبع من الضمير المسلم والإنساني الذي لا تحركه إلا دوافع التضامن الأخوى مع القنصبات واليتامى والتكالي ما لكم كيف تأمرون؟!؟

وأتفقون في صف الصرب الجرمين الذين يريدون أن تتم المنبة في سكوت

وهده، لا يعكر صفوهم فيها مقارعة أو ارتفاع صوت بالاحتجاج؟ ويلكم أين تتقنون؟!؟

لقد أسفرت قوات أمن البجيرة عن وجه قبيل يجب أن تتبرا منه مصر كلها وخالف مدير الأمن ونائبه ومن انتمى بأمره سياسة الدولة المظنة في أنها تقف بقوة في جانب المظطهدين من المسلمين العزل شعب البوسنة، فمن الذى يقوم بحاسبته وعقابه على خروجه على سياسة الدولة؟ أم أننا بتنا لانفهم شيئا؟!؟

أم أن هناك سياستين واحدة معلنة تندفع بها الشعوب المغلوبة على أمرها، والأخرى في صف الشرعية الدولية التي لا هم لها إلا دنيج المسلمين في البوسنة وفلسطين والصومال والعراق وكشمير؟!؟

أيها الناس أفرجوا عن المحبوسين راقية بأنفسكم وعقولنا، وأسوا الصبايين وقدموا لهم الاعتذار.

أنا اعلنوا عن سياسة واحدة ومعيار واحد هل أنتم مسح الصرب أو مع المسلمين المظطهدين؟

ن. عصام العريان



المصدر: الصحيفة

التاريخ: ١٩٩٢
للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

اعتقالات بالمنوفية والشرقية للتضامن مع البوسنة

اقتحمت قوات الأمن بالمنوفية بقيادة
رئيس نقطة البرانية مسجد البرانية
الكبير أثناء خطبة الجمعة، واعتقلت
ثلاثة من الشباب الإسلامي وهم
المهندس سالم عطا الله إبراهيم
ومجدي علوان الهمص طالب بكلية
العلوم ومحمد عبد الحميد موسى
عضو نقابة التطبيقين، وذلك بتهمة
إقامة معرض للصور عن البوسنة كما
احتجزت سلطات الأمن السداعية
الإسلامي على متولي عقب مؤتمرا
حاشدا في أحد مساجد أبو حماد
بالشرقية لنصرة شعب البوسنة.



الشعب

المصدر :

للتنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢١ يونيو ١٩٩٢

القرار

الزينة وطول الرداء لم يحل دون تحديد الخصر بحزام ضيق يرسم خريطة الجسد واضحة جلية.. وتجاوزها ثانية تدعم مؤامرتها التي تنفذها بلا وعى فالخمار والجلباب متهدلان، متسخان، تتبارى عليهما البقع وتنبعث منهما رائحة عرق متراكم!

وتلح على مرأتى بنصحتها اليومى الخبيث وامثلتها الشعبية التي تدعى أنها تعلمنى كيف البس.. ويزدحم كيانى بصور متباينة لأزياء تكتظ بها شوارعنا.. فتجبرنا على التأمل وإمعان النظر والتساؤل والحيرة ثم الصمت.. أو التوقف لاتخاذ قرار ومنذ زمن اخترت الثانية.. فتمردت على نصائح المراة.. وأعاننى الله على استعادة اتساق وهدوء وانتظام كيانى حين هداى لارتداء ما يعجبه وحده جل وعلا.. فغنمت مغنما مضاعفا.. أرضيت ربي ونجوت من عناء أرضاء كل الناس.. أوقن أن مرأتى الآن تتميز من الغيظ، فكلمنا فتحت فمها لتكرر خداعها.. أخرستها، وأنا أردد الدعاء «اللهم حسن خلقى كما حسنت خلقى».. وخرجت مزهوة بردائى المهنم.. النظيف الذى لا يخطف العيون انبهارا.. ولا يرد من لا يفضون أبصارهم.. نفورا لا حياء.. خرجت معتزة بعرضى وتاجى الذى يتحدى أعدائى.. حجابى!

نور الهدى سعد

تتحول مرأتى إلى امرأة محنكة تقول لى بلهجة ناصحة حين أقف أمامها لارتدى ملابسى: كُلى اللى يعجبك والبسى اللى يعجب الناس.

ولى النساء يخرق أذننى صوت نسائى مرقق يصف عرضا للأزياء بللسان معوج ينطق أسماء غريبة وأوصافا غير غريبة لما تنتننى وتتمايل العارضات لأحدث خطوط الموضة ويللانى حلق ممزوج بالإشفاق عليهن وقد اختنقت مسام جلواتهن تحت وطأة الملابس الضيقة التى أظل أسأل نفسى: كيف اسلطنعن ارتداءها؟ ويسخر منى الخيال وهو يجيبنى: لقد ولدن بهذه الملابس.. وكبرت ونمت أجسادهن وهن مازلن يرتدينها، ولهذا ضاقت عليهن كما ترى!

وأخرج إلى الشارع.. فالتح فتاة، ولا استطيع إلا أن اتخيلها عارضة زجاجية فى محل لبيع الملابس والحل والعطور النسائية فعطرها بفزرو أنفى رغما عنى.. واللوان ملابسها الفاقعة ترسل لعينى أشعة متحدية مستفزة.. وزينتها المبالغ فيها تساومنى على هدوء أعصابى وتشككنى فى كل ما أعرف عن الذوق وتوافق الألوان والبساطة والوقار.. وينشغل ذهنى -بالحاح شيطانى- بتخمين لون بشرتها الحقيقى المختلى تحت ركام المساحيق واللوان فاتسائل: أهذا ما يعجب الناس؟

ثم ألمح أخرى تصلح صورة على غلاف كتاب عنوانه: كيف تنفريين غيرك من الحجاب؟ فغطاء الرأس لم يصد هجوم



الأحرار

المصدر :

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢٦ يوليو ١٩٩٢

كتاب جديد بقلم أحد مؤسسي الإخوان المسلمين

أكتشفنا أنهم متصيفون
عندما زارنا حارة اليهود بأمر البنا

الملك فيصل قال لا أحد الاخوان:

الأحرار

المصدر :



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٦ يوليو ١٩٩٣

إنكم لم تأتوا الينا هربا من عبد الناصر فحسب ولكن لتصححوا لنا عقيدتنا

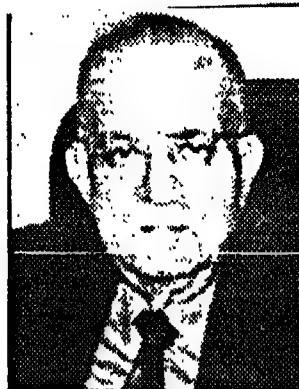
الدكتور محمود عساف

مع الإمام الشهيد
حسن البنا

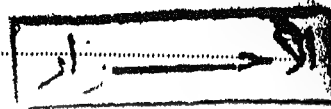


١٤١٣هـ - ١٩٩٣م

غلاف الكتاب



المؤلف
د/ محمود عساف



المصدر :



٢٦ يونيو ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والإذاعات الصحفية والمعلومات

خرجنا من دار موسى لندخل إلى جمعية خيرية هي الجمعية الخيرية المصرية وقالوا لنا إنها لخدمة سكان حارة اليهود والحواري المجاورة من يهود ومسيحيين ومسلمين وكان أهم مكان في هذه الجمعية هو المطعم حيث قادونا إليه بوفيه الطعام الذي يعده الطهاة ساخنا ذا نكهة تسيل اللعاب ويكفون من الخضار واللحم والمكرونة والحلويات وبالمطعم قاعة للطعام بها مناضد رخامية نظيفة جلس إليها مجموعة من الرجال والنساء بعضهم شكله يهودي وسألت السيدة المصاحبة لنا للبعض الآخر عن دينه فكان منهم المسيحي ومنهم المسلم .

كانت السيدة في غاية السعادة حيث استطاعت أن تلتقنا أن اليهود غير متعصبين وأن لليهودية شيء والصهيونية شيء آخر ولكن خاب قلبها فإذا ونحن على الباب لمفارقة المكان بتقبل علينا امرأة يهودية عجوز من سكان الحارة تقول في هياج شديد : ما هذا الذي تفعلون ؟ لقد حبستمونا في البيوت وحرمت علينا الخروج والتيتم بالغرباء لياكلوا أكلنا، اهكذا عدل ؟ إن هذا المطعم قد انشأه لنا وحرمتونا اليوم من حقنا زعقت فيها المرأة المصاحبة لنا وقالت لمرافقيها : ابعيدوا هذه المجنونة ثم التفتت إلينا وقالت لاتعيرونها اللغاتا فإنها مجنونة .

● أدب الرفاعي .

سألت الامام الشهيد ذات يوم عن الطريقة التي استطاع بها أن احسن أسلوبه في الكتابة فقال : اقرأ لمصطفى صادق الرفاعي ذهبت من فوري واشتريت كتب الرفاعي في ذلك الوقت وهي : اعجاز القرآن بوحى القلم والسحاب الأحمر واوراق الورود .

قدم كتاب " اعجاز القرآن " الزعيم سعد زغلول قائلا : مكانه تنزيل للتنزيل لوقبس من نور الذكي الحكيم .

وكان كتاب " وحى القلم " تجميعا لمقالات نشرها مصطفى صادق الرفاعي في المجلات الأدبية في ذلك الوقت ومن أهمها " الرسالة " التي كان يصدرها احمد حسن الزيات ونشرت بها مقالاته منذ عام ١٩٣٤ إلى ١٩٣٧ وقد قدم الكتاب الامام محمد عبده برسالة مؤرخة في مشوال عام ١٣٢١هـ الموافق ٢٥ ديسمبر ١٩٠٣م .

يقول الرفاعي في بعض مواضع الكتاب " قيل لارض جديدة : من تختارين زوجك لو كنت امرأة ؟ قالت : الفاس الطيبات للطيبين والخبيثات للخبيثين وفي موضع آخر يقول : ايجوع اخوانكم ايها المسلمون وتشيعون ؟ إن هذا الشيع نذب يعاقب الله عليه كان اسلافكم ايها المسلمون يفتحون الممالك فافتحوها انتم ايبيكم كانوا يرمون بانفسهم في سبيل الله غير مكترئين طارموا انتم في سبيل الحق بالنذائير والاراهم فلماذا كانت القبلة في الاسلام إلا لاعتقاد الوجوه كلها ان تتحول إلى الجهة ؟ لماذا ارتفعت المآذن إلا لاعتقاد المسلمون رفع الصوت بالحق ؟

ايها المسلمون : كونوا هناك تكونوا هناك مع اخوانكم بمعنى من المعاني .

كان ذلك بمناسبة الحرب بين الفلسطينيين والعصابات الصهيونية ، إذ يقول في نهاية المقال : كل قرش يبذله المسلم للفلسطين يتكلم يوم الحساب يقول تبارك انا ايمان فلان :

مما أعجبنى في وحى القلم : قصة الايدي المتوضعة التي تحكى كيف كان شباب الاخوان المسلمين يجمعون التبرعات للفلسطين في أحد المساجد وكيف كان رد الفعل عند المشايخ من رجال الدين يعكس ماكان عند اليسطاء من العامة بولئك بأسلوب رقيق ساخر يقول عن رجال الدين : والعجيب ان هذا الذي لايجله أحد من اهل الدين يعرفه بعض علماء الدين على وجه اخر فتراه في المسجد يمشى مختالا بقد تحلى بخلقتك وتكلف لزهوه بلباس الجبة تسع اثنين بوططاول كانه المنة بوحسد كانه القبلة بوانتفخ كانه معلىء بالفروق بينه وبين الناس وهو بعيد كل هذا لو كشف تمويهه لانكشف عن تاجر علم بعض شروطه على الفضيلة ان ياكل بها فلا يجد دنيا إلا في المسجد فهو نوع من



المصدر :



٢٦ يوليو ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

كذب العالم الدينى على بيته :

ويقول عن الشبان الذين يجمعون التبرعات ، ولما قضيت الصلاة ما ج الناس وفيهم جماعة من الشباب يصبحون بهم يستوفونهم ليخطبهم ، ثم قام احدهم فخطب بذكر فلسطين ومانزل بها بولغير احوال اهله وتكبتهم وجهانهم واختلال امرهم ثم استنجد واستعان بوعا الموسر والخف إلى البذل والتيسر والقراض الله تعالى ، وتقدم اصحابه بصناديق مختومة فطافوا بها على الناس يجمعون فيها للتقيل والاقبل من دراهم هي في هذه الحال دراهم اصحابها وضمايرهم وقعت الصيحة في المكان ، فجاء الخطباء ووقف يفعل مايفعله للرد : لا يكرر إلا زمجرة واحدة وكان الشيوخ الاجلاء قد سمعوا كل ما قيل فاطرقوا يسمعون مرة رابعة لوخامسة بفرغ للشباب من هديره فتحول اليهم وجلس بين ايديهم متانبا متخشعا ووضع الصندوق المختوم فقال احد للشيوخ : ممن انت يا بنى قال : من جماعة الاخوان المسلمين قال الشيخ ثم يخلف علينا مكانك بوقد بذلت ما استطعت لمبارك الله فيك وفي اصحابك .

● رجل قروى .

قال الراوى وكان إلى جانبى قروى من هؤلاء الفلاحين الذين نعرف للخير في وجوههم بالصبر في اجسامهم والقناعة في نفوسهم . والفتن التي سحايهم ، إذ امتزجت بهم روح الطبيعة الخصبة فخرج من لرضهم بزوعا ومن انفسهم زوعا اخرى - فقال لرجل كان معه ، ان هذا الخطيب خطيب المسجد - قد غشنا هؤلاء الشبان قد فضحوه بما ان تكون خطبة للمسلمين إلا في اخص احوال المسلمين .

قال وينهى هذا الرجل للساذج إلى معنى دقيق في حكمة هذه المنابر الإسلامية لما يريد الإسلام إلا ان تكون كمحطات الاذاعة يلتقط كل منبر اخبار الجهات الاخرى ويذيعها في صيغة الخطاب إلى الروح والعقل والقلب ، فتكون خطبة الجمعة هي الكلمة الاسبوعية في سياسة الاسبوع لو مسألة الاسبوع ، وبهذا لايجيء للكلام على المنابر إلا حيا بحياة الوقت ، فيصبح الخطيب ينتظره الناس في كل جمعة ينتظار الشيء الجديد ، ومن ثم يستطيع المنبر ان يكون بيته وبين للحياة عمل .

قال : واخرج القروى كيسه فعزل منه دراهم وقال : هذه لطعام لتبلغ به ولاوبتى إلى البلد ثم الفرغ الباقي في صناديق الجماعة ، واقتنيت لنا به فلم اخرج من المسجد حتى وضعت في صناديق الجماعة كل ما معى بولقد حسبت انه لوبقى لى درهم واحد لمضى يسبنى مادام معى إلى ان يخرج منى .

قال : واخرج القروى كيسه فعزل منه دراهم وقال : هذه لطعام لتبلغ به ولاوبتى إلى البلد ثم الفرغ الباقي في صناديق الجماعة ، واقتنيت لنا به فلم اخرج من المسجد حتى وضعت في صناديق الجماعة كل ما معى بولقد حسبت انه لوبقى لى درهم واحد لمضى يسبنى مادام معى إلى ان يخرج منى .

ويقول عن خطيب المسجد وسيفه الخشبى وصعد الخطيب المنبر وفي يده سيفه الخشبى يتوكا عليه بما استقر في الثروة حتى خيل إلى ان للرجل قد دخل في سر هذه الخشبة فهو يبدو كالمريض تقيمه عصاه بوكلهم بمسكه مايتوكا عليه بونظرت فإذا هو كذب صريح على الإسلام والمسلمين كهيلة سيفه الخشبى في كذبها على السيوف ومعينها

الأحرار

المصدر :



٢٦ يوليو ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

قصة طعام السيف والسكسوكة مع الامام حسن البنا

واعمالها.

الى سيف من الخشب معنوية غير معنى الهزل والسخافة بلامه
العمل وثة الحياة بومسخ التاريخ الفاتح المختصر بالرمز لخضوع
الكلمة وصبيانية الارادة ؟

قال : وكان تمام الهزم بهذا السيف الخشبي الذى صنعتته وزارة
لوقاف المسلمين ، انه فى طول صمصامة عمروين معيكرب الزبيدى
فارس الجاهلية والإسلام فكان إلى صدر الخطيب ولولا انه فى يده
لظهر مقبضه فى صدر الرجل كانه وسام من الخشب .

ويقول عن اصحاب اللحي : فإذا هناك رجال من علماء المسلمين اثنان
او ثلاثة ، والشك فى ثالثهم لانه حليق للحية ، ثم توافد اليهم آخرون
فتموا سبعة : ورايتهم قد خلطوا بانفسهم صاحب «اللاحية» ، فعملت
انه منهم على المذهب الشائع فى بعض المصريين من العلماء والقضاة
للشريعين ، احسبهم يحتجون بقوله تعالى : « ولقد خلقنا الانسان فى
احسن تقويم » وكل امرئ فإنما تبصره امراته كيف يظهر فى احسن
تقويم ، بلحية ام بلا لحية ؟..

وانت عيني في وجوههم فإذا وقار وسمعت ونور لم ار منها شيئا
في وجه صاحب اللالحية، بوانا ما ابصرت قط لحيه رجل عالم او عابد
او فيلسوف او شاعر او كاتب او ذي فن عظيم، إلا ذكرت هذا المعنى
للشعري البسيط الذي ورد في بعض الاخبار من ان لله تعالى ملائكة
يقسمون والذي زين بني آدم باللحى .

وكان من السبعة رجل ترك لحيته عافية على طبيعتها فامتدت
وعظمت حتى نشرت حولها جوارحها من الهيبة تشعير النفس
الرقبة بتيارها على بعد ..

ويقول عن مدى الاستجابة للتبرع ووضع شيء من النقود في
صندوق جمع التبرعات بوسكت الشاب بوسكت الشيوخ بوسكت
الصندوق ايضا ثم تحركت النفس بوحى الحالة فبعد اولهم يده إلى
جيبه ثم بسها فيه ثم عبث فيه داي بحث باصابعه. ثم اخرج الساعة
يتفكر فيها .

وانتقلت للعدوى إلى الباقيين فاخرج منديله يتمخط فيه بوظهرت في
يد الثالث سبحة طويلة فاخرج سواكا فمربه على اسنانه بوجر
الخامس كراسة كانت في قبائه بومد صاحب اللحية للعريضة اصابعه
للى لحيته يخللها، اما السابع صاحب اللالحية فلبث يده في جيبه
ولم تخرج فكان فيها شيئا يستحي اذا هو اظهره، لويخشى إذا هو
اظهره من تخجيل الجماعة .

الشباب بوسكت الشيوخ بوسكت الصندوق ايضا .

سالت الاستاذ فهمي هويدي للكاتب والمفكر الإسلامي المعروف بركان
ذلك في لقاء عابر أثناء احد المؤتمرات بالاحظ ان اسلوبك يشبه اسلوب
مصطفى صادق الرافعي فهل قرأت له ؟ قال نعم كل كتبه .

كان الاسلوب الذي تعلمناه من الرافعي بناء على توصية الامام
للشهاد يتميز بالجزالة مع البساطة والصنق في التعبير ووضع اللفظ
في مكانه بحيث لا تحتمل الجملة اضافة كلمة او يمكن ان تحذف منها
كلمة .

● السكسوكة والهرديسة .

ذهبت مع المرحوم الدكتور حسين كمال الدين لزيارة معسكر الجواله
الاخوان لقيم في حلوان بكان الغرض من هذا المعسكر هو تدريب
افراد الجواله ليجتازوا اختبار الكشاف الرافي وكان عددهم ١٢٠ فردا
ذلك ان فرقي جواله الاخوان كانت مسجلة بجمعية الكشاف الاهلية
المصرية التي كانت تحت رعاية الملك بكان يرأسها الاستاذ محمد
حسين زهير بكان كل عضو في الجواله يحمل بطاقة عليها خاتم
الجمعية والمعترف بها من الدولة، توضع بياناته الشخصية وربته
الكشفيه بونداء من وزير الداخلية يرجو تسهيل مهمة الكشاف بكان
نظام الكشاف يبدأ بالكشاف الحديث ثم الكشاف الرافي ثم الجوال

وكانت انا في رتبة جوال في ذلك الوقت بومعنى الجواله انه الشخص
الذي يضع نفسه في خدمة المجتمع وشعاره لا يستحق ان يولد من عاش
لنفسه فقط .

كان نظام جواله الاخوان تربويا ورياضيا برئيسه الدكتور حسين
كمال الدين ببعاونته محمد سعد الدين الوليلي وعبد الفتى عابدين بكان
هذا النظام هو نواة النظام العسكري الذي حارب في فلسطين عام ١٩٤٨
وانتصر في كثير من المعارك بقيادة محمود عبده وغيره من ضباط
الاخوان .

وكان لابد لعضو الجواله ان يرقى من كشاف حديث إلى كشاف راق
إلى جوال وعن طريق اختبارات تشمل انواع العقده الملائمة للاغراض
المختلفة والاسعافات الاولى وانتقاء الفرقي وإغاثة المنهوف .. الخ .
ولما ذهبنا إلى ذلك المعسكر لاختيار الاخوان لينتقلوا من رتبة كشاف



للنشر والتوزيع: دار النشر والصحف والمطبوعات

التاريخ : ٢٦ يونيو ١٩٩٢

حديث إلى كشف راق ، قسمناهم إلى مجموعات يختبر كل منها كشف راق على الأقل .

ولما حان موعد الغداء وكان الشيخ مصطفى العالم ورئيس الإخوان بعيت غمر هو المشرف على المطبخ قدم لنا الطعام كانت الوجبة عبارة عن رغيف من الخبز وبعض من الأرز وصدن من الخضار المطبوخ كان الطعام لذيذا وله شحنة خاصة تثير الشهية سألنا الشيخ مصطفى عن كنه ذلك الطعام فقال إنه شيء يسمى سبكا ولم يفصح لنا عن .
أما الحلو فكان شيئا شبيها بالمهلبية فيها طعم فاكهة لم ننتبين نوعها وسألنا الشيخ مصطفى عن نوع ذلك الحلو فقال إن اسمه "سكسوكة" لى لاساء حضر الأستاذ الامام لتلقح احوال ذلك المعسكر صلى بنا المغرب وسال عن احوال الاخوان وكان معنا مندوبون عن جمعية الكشافة الالهية المصرية كمر اقبين للامتحانات .

لما علم الإمام بموضوع السبيكا والسكوكة سال الشيخ مصطفى العالم عن سرهما فلم يملك الشيخ مصطفى إلا ان يروح بسره.

اما السبيكا فلانه بعث احد الاخوان ليشتري بريال طعمية بوعشرة ارطال طماطم بخمسة قروش وثلاث اقات بقرش ونصف وبقرشين زيت وحمص البصل في للزيت واطاف ليهما للطماطم مقطعة قطعاً صغيرة ثم اضاف إلى ذلك الطعمية بعد ان هرس اقراصها لتختلط تماماً بالصلصة مضافاً إلى كل ذلك قليلاً من الملح .

● سر التسمية .

سألتها عن سبب تسمية هذه اللوحة بالسيكا، فقال إنها كلمة لامعني لها تتفق مع نوع الطعام الذي لامعني له فاسميتها "هرييسة" لأنها تمثل نوعاً من اللخبطة ما بين هرس للطعمية إلى تخديعة للصلصلة التي تشبه الدبس «العصير المركز» في شكلها .

أما السمكوسكة فقد شرح الشيخ مصطفى كنهها بأنه عندما تقع الأرض في الماء استخسر أن يلقى بذلك في الأرض يوكان الماء مليئاً بالنشأ المخلف عن الأرض المتقوى ثم بحث أحد الإخوان ليشتري بخمسة قروش تين شوكي، ثم غسله وهرسه ليفصل البذور عن لحم التين ويرمي للبذور والقي بعجينة التين إلى الماء وأضاف بعضاً من السكر ووضع ماء الأرض بعجين التين بالسكر على النار إلى أن صارت النتيجة شيئاً شبيهاً بالمهلبية.

ضحك الأستاذ الإمام كثيراً على تصرف الشيخ مصطفى للعالم، الذي انجز وجبة غداء لمائة وعشرين فرداً بمبلغ ٣٥ قرشاً ونصف القرش - قابلت الشيخ مصطفى للعالم ببارك الله في عمره - بعد هذه الواقعة بخمسة وأربعين عاماً في حفل قرآن ابن الاخ الأستاذ بهجت خليل في جدة وصورنا نتسامر ونضحك على مكان يخالط نشاط الدعوة من تصرفات فكرة تدعش على الاستسام .

قال لى الشيخ مصطفى -هو العالم اسما والعالم الفقيه حقا وصنفنا -انه حينما جاء إلى السعودية فى الخمسينات ومعه بعض الإخوان رحب بهم الملك سعود رحمه الله ثم لما تولى الملك فيصل الامر

لم يقربه إليه إلا بعد واقعة هي أن الشيخ مصطفى ذهب إليه وقال له
عندي ملحوظة أرجو إبلاغها إليك وهي لكان الفلاني ترتكب أعمال
فاحشة من أصحاب السيارات ليلتقطوا للنساء بقال الملك فيصل :
للنصيحة بن ياشيخ مصطفى ؟ فقال : كله ولرسوله ولأئمة المسلمين
وعامتهم فقال الملك : بارك الله فيك وما أسرع استجابة الملك فيصل
للنصيحة حيث ذهب الشيخ مصطفى إلى ذلك الموضع في عصر ذات
اليوم فلم يجد السيارة واحدة بوجود جنودا يقاتلون من يرد بسيارته
وقف هناك إلى مركز الشرطة ليلتقي جزمه .

قدمه جلالة الملك فيصل الى بعض الامراء ورجال الدين - وكان معه

الأحرار

المصدر :



٢٦ يوليو ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

الشيخ عثمانى - قائلًا: لم يات هؤلاء الاخوان الينا هربًا من عبدالناصر فحسب، ولكن ليصبحوا لنا عقيدتنا السلفية. ومنذ ذلك اليوم والشيخ مصطفى يعتبر مستشارا للملك بغير منصب رسمي.

لقد تعلم مصطفى العالم من الامام الشهيد وسار على نهجه بذلك نال ثقة الحكام والمحكومين في المملكة العربية السعودية، التي استضافت كثيرا من الاخوان ورعتهم بالفضل في ذلك يرجع إلى ماكان بين الملك عبد العزيز آل سعود والامام حسن البنا من روابط وثيقة منبعا العمل على نصرة دين الله وتطبيق شريعته للسماحة الصالحة لكل زمان ومكان. ● الفتوات

كان لحكر الاخوان المسلمين ودعوتهم الاثر الكبير على النفوس التي ضلت سواء السبيل لهذا ليس عجيبي أن تجد اخوانا كانوا من قبل من للخارجين على القانون إلى أن هدام الله قصاروا قنوة طيبة يقتدى بها لرجال.

كان الاخ احمد ناز - كما قال لي - قاطع طريق وكان من قرية من قرى منيا القمح بالشرقية وكان قويا يهابه الناس جميعا بوله التبرع ياترون بامر.

حضر محاضرة للاستاذ الامام بمنيا القمح بفاصاه شعاع من نور، ثم التقي بالامام بعد المحاضرة وجلس يتحدث معه ثم زاره في المركز العام وتكررت الزيارات فإذا باحمد ناز يصير من اعظم الدعاة إلى الإسلام الحق والاهتداء بشريعته بوضع الله لسانه للخطابة فصار خطيبا يأسر الناس بروحانيته العالمية.

كان يتقن التحطيب «اللعب بالعصا» بحكم سابق خبرته فصار يعلمنا التحطيب في معسكرات فرق الجوال بالشرقية. رحمة الله واسعة بحيث كان مصابا بحصى في الكليتين وتوفاه الله في السجن الذي وضع فيه مظلوما.

كذلك فإن من الشخصيات اللافتة للنظر في الاخوان : الاخ ابراهيم كروم كان فتوة للسبئية وكان يفرض على المتاجر هناك لتأولات احمانياتها من المخربين واللصوص وكان يقطع شارع السبئية راكبا حصانا أبيض ويبيد الثبوت الشهير بؤخلفه الاتباع راجلين.

في أحد الأيام دعا إخوان للسبئية الأستاذ الامام ليلقي كلمة على اهل الحي، وجمعوا من انفسهم تبرعات لاتحاد تكفي لإقامة سرائق صغير. علم ابراهيم كروم بالامر فاختله الفتوة المشهورة عن الفتوات بذهب بنفسه إلى اصحاب المتاجر يجمع منهم التبرعات التي فرضها على كل منهم وفي المساء حضر الأستاذ الامام إلى السرائق وحدثوا له ما قدمه ابراهيم كروم من مساعدة فقربه الامام اليه وصار يؤثره بالحديث قبل الخطبة وبعمها.

ذهب ابراهيم كروم يزور الامام في دار الاخوان المسلمين بالحلمية الجديدة ثم حضر حديث الثلاثاء واستمع الى كلام عن الإسلام ثم سمعه من أحد من قبل لمتعلق قلبه بالامام بومن ثم بدعوة الاخوان، التي وجد فيها إلى جانب الدعوة إلى الإيمان، الحث على الفضائل والشهامة والاستعداد بالقوة واخذ ينظر إلى شعار الاخوان المكون من سيفين بينهما مصحف وتحتها كلمة "واعدوا" ويستمع إلى هتاف الاخوان: الله غايبتنا والرسول زعيمنا بالقرآن دستورنا بالجهاد



سبيلنا بالموت في سبيل الله اسمى امانينا فوجد في دعوة الاخوان مايشبع نفسه المؤمنة بالسليقة وما يفي بحاجته إلى استخدام القوة مع الاعداء .

آخر مرة للتقيت فيها بابراهيم كروم ، كانت في معتقل الطور عام ١٩٤٩ كان يسير في الفناء شامخا ثوره يسعى بين يديه .
● اختبارات .

كان الامام الشهيد اذا وقع اختياره على شخص ما ليكون مساعدا له او امينا على سر من اسرار الدعوة يختبره أولا في اخلاصه وصنقه ، ثم يتبين له بالتجربة معه ما اذا كان صالحا او غير صالح للعمل الذي يوكل اليه ، فإذا نجح يختبره مرة اخرى ليتعرف على قدرته على تحمل المسئولية وعلى الاخلاص والصنق في النصيحة .

من حيث الاخلاص كان يسأل الشخص المرشح سؤالا هل اذا حدث انقلاب في الاخوان وابعد حسن البنا ، هل تظل تعمل في الجماعة ؟

كان هذا السؤال يلح عليه بحيث انشق بعض الاخوان من قبل معارضين فكر الجماعة بمثل شباب محمد وغيرهم ، الذين لم يعجبهم اسلوب حسن البنا في الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة ويرون في العنف وتغيير المنكر باليد وسيلة للاصلاح ولم يحس امثال هؤلاء بمدى تجسيد الدعوة في شخص حسن البنا وما اتم به خلقه الرفيع وسلوكه السوي المتزن بومن كان مثلهم فإنه يجيب ان الدعوة باقية بوحسن البنا زلل ولعل هذا يكون ردا معقولا لصاحب التفكير السطحي ليقول له الامام : وماذا لو حدث ذلك في حياة حسن البنا ؟

حدث ذلك متى قبل ان اعمل معه امينا للمعلومات ومطلعا على اسرار التنظيم الخاص لمقلت له ان دعوة الاخوان المسلمين بغير حسن البنا ستكون شيئا اخر غير دعوة الاخوان التي تعلمناها وعرفناها وتربينا فيها قال لي : انظر يا محمود ؟ .. ان اليمان بالاسلام يقوم على شهادتين : لا اله الا الله وان محمد رسول الله ، ولا تصلح الشهادة الاولى وحدها ليصير للشخص مسلما ، بل لان النبي صلى الله عليه وسلم يتجسد الاسلام في شخصه ،ويمكن الاحساس به في خلقه وسلوكه صلى الله عليه وسلم .

فإذا آمن الشخص بان لا اله الا الله بولم يؤمن بان محمدا رسول الله ، فهو كاهل الكتاب الذين يؤمنون بالله فقط ولا يعترفون برسول الله صلى الله عليه وسلم .

يجب ان يكون اليمان بالفكرة وصاحبها معا ، فليسنا جمعية ولا تشكيلا اجتماعيا ، ان كنا كذلك فلا اهمية للقائد ،ويمكن ان يكون ايا من اعضاء الجماعة لوالجمعية او لتشكيل . اما ونحن دعوة فلا بد من اليمان بها والسير على نهج داعيتها والعمل على تطبيق افكاره متى اقتنعا به عن رضا ،ولا تفلن ان طاعة القائد ولجبة في كافة الظروف ولكنها تقتصر فقط على اقتناعنا الخاص وثقتنا في القائد بالدرجة التي تبعد الشك به لوسوء الظن به .

(البقية العدد القادم)

الأحرار

المصدر :



٢٦ يوليو ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

والذين يستهينون باكل مدينة
او دولة ليسوا من الاسلام في
شيء كما انه ليس من الاسلام ان
نتغابي في تحصيل ثغوره .
واحكام اموره ورد عدو متريص
به يريد الاتيان على قواعده
واجتياح كل شبر من ارضه .

الشيخ محمد
الغزالي

ولكننا نبدأ ظالمينا !!
اننى اصارح الشعوب العربية
كلها بانها يوم تزهد في الاسلام
فسيزهد القدر فيها ويأتى بازكى
منها واشرف . وإن تتولوا
يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا
أمثالكم .

ان الله جعل علامة التكنيب
ببينه قسوة القلب في معاملة
بائس او يتيم والاستخفاف بذلك
تحت شارة أداء الصلاة . أرايت
الذى يكتب بالدين فذلك الذى يدع
اليتيم ولا يحض على طعام
المسكين قويل للمصلين الذين هم
في صلاتهم ساهون . نعم آية
صلاة تقبل من قسوة لا يرقون
للضعف ولا يضيقون بالام
المتعين . والأمر كذلك بالنسبة إلى
من يذهبون بانفسهم حين
يحكمون وينسون جماهير تئن
تحت وطأتهم وتضرع إلى الله أن
يزيل دولتهم .

أعجبتي أحياء للشاعرة علي
الجعار تقول فيها :
الله كرم بالقرآن امتنا
هل انتم أمة القرآن : يعارب !!
خلفتموه وغرتمكم بفتنتها
تلك الحياة وهذا المال والذهب
ومن قبل ذلك تقول :
الأرض تسلب والأرزاق تنهب
والناس تقتل والأعراض
تغتصب منا القتل ومنا نحن
قائله !

م يشفع الدين والارحام
والنسب ! الحق أن الاسلام
لا يستطيع المسير بين هذه
العقبات التى صنعناها أمامه ،
بل لا يستطيع البقاء في هذه
الأرض وهو يعانى من اقطاع
سياسى واجتماعى غائر الجذور ،
مهما زعم المنتقمون اليه باقوالهم
الخارجون عليه بأعمالهم . ان
رسالة الإسلام أخراج الناس من
الظلمات إلى النور ، ومن الجور
إلى العدل .

رؤية إسلامية

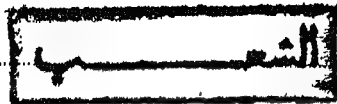


ليسوا مسلمين

في أيام الازهار الفكرى
لايجوز ان يعرض الاسلام عقل
كليل ، وفي أيام التسامح
الانسانى لايجوز ان يعرض
الاسلام شخص اناى محبوس
داخل ماربى وفي أيام الحديث
المستفيض عن حقوق الانسان
لايجوز ان يعرض الاسلام حاكم
مستبد يريد ان يقول لشعبه - انا
ربكم الأعلى -

وقد راقت وقارنت فوجئت لننا
مضحنا الانجليز يوم اقترفوا
جريمة دنشواى وسوينا
وجوههم فى المشرق قرية شفق
فيها الانجليز بضعة نفر من
الناس ، وانخلوا الفزع والاشى
على سائر السكان .

لكن أحداث هذه القرية
المظلومة تخفى عندما يجيء
حاكم عربى فيهم مدينة كاملة
على رؤوس اصحابها فاذا القتل
عشرون ألفا واذا القصور حطام
وعندما يجيء حاكم آخر فيلتهم
دولة بأسرها ، ويشع فيها النكال
والاغتصاب والباساء والضراء .
هذه اعمال تكسو الوجوه
بالخزى ولكنها مع الاسف مسالك
عرب حكموا باسم الجاهلية
العربية أو البعث العربى أو
القومية العربية بعدما اعلنوا
تجربهم من الإسلام وعويتهم
إلى منطق عمرو بن كلثوم
بغاة ظالمين ومظالمنا



المصدر :



للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات : التاريخ : ٢٤ - يونيو ١٩٩٢

أطروحة جديدة بالنقاش:

الحزب الإسلامي .. كتاب جديد

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

الطريق إلى حزب إسلامي

يخلص المؤلف في الفصل الخامس (الحزب الإسلامي البديل الديمقراطي) إلى أن التخوف من ظهور حزب إسلامي على أساس أن الأقباط سيطلبون حزباً لهم هو تخوف منطقي وصحيح إذا تم النظر إليه من منظور طائفي وهذا غير وارد لأن الطائفي بحزب إسلامي يقتضي أن عملية التقدم يمكن أن تتم في إطار رؤية إسلامية، وهي رؤية موجودة فعلاً، ومن الممكن، بل ومن المتوقع، أن يكون هناك أقباط بين صفوف هذا الحزب. وبعد استعراض التجربة الجزائرية المريعة في إهدار الديمقراطية يضع المؤلف عدداً من القواعد على طريق إقامة حزب إسلامي، ومنها: أن تتخل الدولة عن دور الوصي على المجتمع، وأن يلتزم الحزب الإسلامي في برنامجه بوضوح بنقد العنف، وأن يلتزم الحكومة والجماعات الإسلامية بالتعايش مع عدم «نفى الأخر»، ويلتزم الحزب الإسلامي بضمان حقوق الأقليات، وبالقواعد المنظمة لعمل الأحزاب خاصة في جوانبها المالية.

يتناول المؤلف في الفصل الثاني «السلطات وجماعات الإسلام السياسي» ثم ينتقل سريعاً إلى الفصل الثالث وعنوانه «جماعات الإسلام السياسي والدولة - رؤية نقدية»، وواضح من العنوان أنه يصنع ثنائية وتحليلية مع الفصل الأول الذي يبدأ من موقف الدولة، بينما يبدأ الفصل الثالث من موقف الجماعات الإسلامية. يقول المؤلف إن هناك خطأ في مجالين:

هناك خلط بين الإسلام كدين منزه عن الخطأ، وبين الفكر الإسلامي، وهو اجتهاد يحتمل الصواب، كما يحتمل الخطأ.

وهناك خلط آخر بين التربية الروحية وبين المنهج الأخلاقي في تفسير الظواهر السياسية والاجتماعية.

وفي الفصل الرابع (جماعات الإسلام السياسي والديمقراطية)

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

يقول المؤلف: «إذا كان الهدف النهائي لأية جماعة إسلامية سياسية هو الحكم بما أنزل الله، والذي يعني عند البعض تطبيق الشريعة الإسلامية فإن سبل الوصول إلى هذا الهدف تختلف من جماعة لأخرى».

في ١٢٥ صفحة مقسمة بين خمسة فصول ومقدمة، صدر عن المركز العربي للصحافة والنشر «مجد» كتاب «الحزب الإسلامي» للأستاذ عادل الجوجري.

وكما يقول المؤلف في المقدمة فالكاتب «محاولة لتناول جماعات الإسلام السياسي من منظور مختلف».

وفي المقدمة أيضاً ينتقد المؤلف موقف الدولة والجماعات الإسلامية معاً، باعتبار الطرفين «متطرفين فكرياً»، وهي الرؤية التي يوضحها في الفصل الأول والثاني والثالث والرابع.

الفصل الأول تحت عنوان «الدولة وجماعات الإسلام السياسي - رؤية نقدية»، وفيه يسجل المؤلف أن «الالة الإعلامية الحكومية شنت - بدعم من مفكرين وكتاب (محسوبين على التيار اليساري) - حملة واسعة النطاق لاستبعاد أصحاب القرار في البلاد، والجماعة أيضاً ضد الحركة الإسلامية».

وفي ختام الفصل الأول يقول المؤلف أن «الدولة تعمدت إسقاط ما يسمى بالإسلام المبرر المستقل (من الخريطة لأبواب تنعقد ومقالاته) إنما أن هذا الذمار وتصدتهم على الإفء، والوسنة لاستنتاج في المواحة إلى الإفء، وإنما إلى انضرب، وهو ضربه في المناطق المحظورة أو بلة المأكمة (خبر تحت الحزام)



الأمسالى

المصدر : ...



للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٨ يوليو ١٩٩٢

الدقهلية

فوز القائمة الوطنية في انتخابات شبراويش

الحالى بعد معركة	الحسين (تجمع)	كتب فلين عقل
انتخابية شارك فيها	وحلمى ابو النصر	فاز بعضوية مجلس
ابناء القرية ، على قائمة	حليم ، وايمين محمد	إدارة جمعية تنمية
تمثل القوى الوطنية	سعد ابو سليم .	المجتمع بقريه
المختلفة ، وقائمة تمثل	جرت الانتخابات	شبراويش مركز أجا
التيار الاسلامى	وسط اجراءات أمنية	كل من عبد الحكيم بدر
السلفى .	مشددة يوم ١٠ يوليو	(وطنى) وعلى



المصدر : الجمعية

التاريخ : ١٠ مايو ١٩٥٥

ترميم أم إزالة وإعادة بناء



من هو صاحب المصلحة الكبرى في تخريب وتدمير مصر ؟ ومن هو الذي يسعى لتحويل المجتمع المصري الى غابة يسكنها الوحوش وتحكمها شريعة الذئاب ؟ ومن هو الذي نجح في اشعال نار الفتنة واضرام نيران الحقد والكراهية والغنف في التشارع المصري الهادئ الوداع ؟ هل هي السلطة الحاكمة في مصر ؟ هل هم المتسلقون والمتنفذون من حملة المباخر في مواكب التفاني ؟ هل هم ابناء العم سام ومن وراءهم من عصابات بنى صهيون ؟ ام هم هؤلاء جميعا ؟

هؤلاء القلوب تنمزق من شدة الالم والاكباد تتلفط لهول المأساة ونحن نقرأ ونسمع ونشاهد هذا التشوه الهائل والتصدع المخيف الذي حدث في جدار الشخصية المصرية وفي مواقع القيادة والمسئولية بما يؤكد انها بداية السقوط الى الهاوية وللحظات الاخيرة التي تسبق الاعصار والانهدام والدمار. وسوف نظل نهمر من الاعماق ونستصرخ بكل الود والاخلاص كل المحبين والحريصين والعقلاء للوقوف بكل عزم وحسم من اجل انقاذ هذا البلد وانقاذ

شعبه الطيب من براثن حالة الاحباط العام التي يعيشها ومن احساسه باليتم والكآبة والضيق وفقدان الامل في الاصلاح . صحيح ان الشعب المصري يشعر بان عمليات الاصلاح او الصيانة او الترميم امرا كان المسمى - غير ذات فائدة ولن يكون لها اي اثر ملموس او محسوس ذلك لان العفن قد ضرب اركانها، والنسوس قد نخر في العظام حتى النخاع، السرطان انتشر وتخلل كافة المواقع والامكن الحساسة في الجسد. وصحيح ايضا ان الشعب المصري يستيقظ مع فجر كل يوم جديد على امل ان تقع كارثة او يهب اعصار او تحل مصيبة او يحدث طوفان يجرف امامه كافة مؤسسات السلطة الحاكمة.. وهو في هذا يريد خلاصا لاهلاك. فبقاء هذه المؤسسات واستمرارها على هذا الحال يمثل بالنسبة له هلاكاً محققاً لكنه هلاك من نوع فريد يتعرض فيه الى تعذيب بطيء حتى الموت او سحق دقيق يلفد معه كل مقومات هويته وشخصيته وبالتالي فهو يبحث عما يخلصه وينتشل من هذا العذاب خاصة بعد ان نفذ صبره وقد احتماله واعيته الحيلة ولم يعد له في قوس صبره منزع.

تعالوا بنا نلق ضوا على بعض الممارسات التي تحدث في المؤسسات والهيئات والوزارات كي نستطلع احوالنا واولئنا وهل الامر يحتاج فعلا الى مجرد صيانة وترميم ام انه يحتاج الى اعادة بناء

من الماسي التي يعيشها المجتمع المصري مأساة اكثر من اربعة ملايين شاب عاطل مكتوبين في بلدهم ومستقبلهم بسبب السياسات الفاشلة فهم يثنون تحت وطأة الجوع والعزى وذلل الصاحبة.. ولا يجنون من يسأل عنهم او يفكر فيهم او يهتم بهم انهم يعيشون غرباء في وطنهم. هذا في الوقت الذي يجسدون ابناء المسؤولين من ذوي الحظوظ السعيدة تفتح لهم كل الابواب المغلقة وتلقب من اجلهم كافة الموازين والقواعد قد كنا فيما مضى ايام الصبا والشباب لاننا كننا زوجة او اولاد. وكان هذا يحفزنا على تخطي الكثير من العقبات ويمنحنا الصبر على تحمل انواع شتى من المعاناة. اما الشباب الان فهو غير قادر على الحلم فهو يعيش حاضرا مظلم ومستقبلا قاتما وهذا اخطر ما في الموضوع انه يقضي احدى سنوات عمره واكثرها حيوية وطاقة وانتاجا في لاشئ سوى التعاسة والهم والياس والاستعداد للانحراف.

ومن هذا ننتقل الى هم آخر طالعتنا به الصحف منذ ايام وهو خبير لتاسف يتكرر كثيرا ولكن بانما مختلف في مؤسسات وهيئات عدة في مصر هذا الخبر مؤداه ان رئيسة قسم باحدى كليات الطب قامت واعضاء مجلس قسمها المقرر بتدبير وتنفيذ مؤامرة على مستوى عال وباسلوب علمي غير مسبوق لاقتحام خمس عشرة مطلة من المتفوقات علوة لتعيين ابن السيدة الرئيسة الذي جاء ترتيبه متأخرا. وبعد ان وافق مجلس الكلية على الترشيح العجيب والمريب وفي الطريق الى رئيس الكلية او بعد ان وصل اليه الامر لا ادري انطلقت شكوى اولياء امور الطالبات المتفوقات الى

مجلس قسمها الذين قبلوا ان يضموا انفسهم في هذا الموقف البئيس ولا اكون مبالغا اذا قلت ان الذي دفع هذه السيدة لتقيام بهذا الاجراء المعيب هو فتاعتها الكاملة بانها لا تترك شيئا مستغربا فهي ترى مثلات والامثال من هذه النماذج تحدث في هيئات ومؤسسات شتى في الدولة وكانها القاعدة الظاهرة الملق عليها لا الاستثناء الخفي الذي يشين مرتكبيه ويقتني لوق ان السيدة المذكورة من حلة المبشرين من مواكب التفاني لان السيد وتكيل الحال والاسل الستار عن القصة كلها من الفها في بلها ذلك لان القوم لا يبالون ولا يهتمون بمبة شكوى ولو بلغت من كثرتها ثالت قسما

والحديث بنا الحديث والحديث نو شجون حيث الظلم اترهيب الواقع على الدعاة الى الله في السجون والمعقلات ومالبقاء المواطن العادي من ذل وهوان داخل المقام الشرطة ومراكز البوليس بما يمثل انتهاكا صارخا لاسم قواعد حقوق الانسان. فما تقوم به الوحوش في الغابة تجاه فرائسها حين تقع في قبضة ايديها يهون امام بشاعة وفتاعة عمليات التعذيب الوحشي التي تمارسها بعض الاجهزة الامنية في حق المواطن المصري الاسفل. واذا كان الاجرة والنجوة وحده هو الذي يدفع هذه الوحوش لكي تبتش بفرائسها فانه من الصعوبة علينا ان نفهم السبب الحقيقي الذي يدفع هذه الاجهزة لكي تقوم بتعذيب فرائسها على نحو شامل وكريه؟ هل هو التعتش لسماع اثاث واهات المعندين حين تتصاعد مع اسواط الجلادين الطفاة وهي تلهب الظهور وتعربد في الاجسام ؟ هل هو التلذذ بالقسوة والحفاظة وهي ترى الفرائس بين ايديها تلن وتتوجع ترتعد وترتجف تسقط وتنهار ؟ واذا كان ذلك كذلك فهل يتصور احد مقدار التشوه الهائل الذي يحدث لهذه الفرائس نفسيا وماديا ومدى حجم الكراهية والاحقاد التي تترصده بين اضلاعها تجاه المجتمع كله ؟ ان الجراح التي تتركها هذه الوحوش في اجساد ونفوس الضحايا لا يمكن ان تنمل وتزيف الدم الذي تسقيه لأسبيل الى ابقائه وبلغ هذه الممارسات البشعة هي السبب الرئيسي وراء فكر التكفير ولعلها ايضا هي الدافع الحقيقي وراء اعمال العنف المضاد التي تشهدها البلاد هذه الايام. غير اننا سوف نجد من حملة المباخر وطاعة الانتفعين والمتسلقين من يريد لهذا البلد الهادئ الوداع ان يسترجع الى حلقات العنف والعنف المضاد وان يفرق في حمامات الدم. ووسط بيئات التوتر ومن خلال مناخ الازمات العام تتصاعد نفقات الحديث عن ضرورة تشديد



المصدر : الحصة ٥

التاريخ : ٢١ يوليو ١٩٩٢ للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

القبضة والضرب بيد من حديد على مرتكبي افعال العنف
المضاد ودون ان توجه اية اشارة الى الاسباب المفضية
اليه. ولايتوقف العزف عند هذا الحد بل يتعداه الى كل
العاملين في الحقل الاسلامي بغض النظر عن كونهم
معتدلين او فعالين، والهدف من وراء ذلك واضح وجلي
وهو اسكات الاسلام الذي يواجهه كل صور الاستبداد
والانحراف والفساد ويقاوم كل فرق الضلال.

كاتب المقال رئيس نادى اعضاء
هيئة تدريس جامعة اسيوط

الأخبار

المصدر :



النشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢ أغسطس ١٩٩٢

كتاب جديد بقلم أحمد الأخوان المسلمين

٤

قصة اختبارات المسدسات لاختبار أعضاء

الأخوان

الامام البنا قال لي : « لا تستقل من عملك بالبنك لان

أمواله حلال »



بقلم : د. محمود عساف

اقول له انهب إلى مكان كذا ، ميدان السيدة زينب مثلاً ، وستجد شخصا واقفا تحت الساعة في الميدان وفي يده كتاب جلبته خضراء ، قل له السلام عليكم ، فيقول لك : سلام ، فإذا قال وعليك السلام فإنه يكون غير الشخص المقصود ، حينئذ أسأله عن عنوان ما وانصرف ، أما اذا رد عليك بالشفرة المتفق عليها ، فقل له اين الامانة ؟ سيعطيك شيئا تحمله إلى شخص مافى مكان اخر ، نفذ تعليماته .

كان للامام سحره النابع من اخلاصه ، والاخلاص كالعدوى لذلك كان كل معاونه من الصادقين المخلصين . كان هذا احد الاختبارات اما الاختبار الثاني فكان لصغار المعاوين حيث يستلزم الامر الشجاعة والاخلاص في العمل والامانة في الحفاظ على الاسرار ، كان يكلف رئيس القسم بالمركز العام ، فيرشدني لي من براه ملائما من الاخوان العاملين او المترددين على القسم ، كنت



الأخبار

المصدر :

للتنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ١٢ أغسطس ١٩٩٢

حسن البناء أمرني بأن أصارع ابنة خالي بحبي لها !!

الحزب السعدي أمر بتوزيع الأقمشة على الأهالي

بعد أن تسبب الوفد في ارتفاع أسعارها !

الأحرار

المصدر :



لنشر والخدمات الصحفية والعمومات التاريخ : ٢ أغسطس ١٩٩٢

وبالفعل يذهب المرشح للمكان ويتلقى من الشخص المقصود لائحة فيها قطعة حجر، ويقول له : هذا مسدس بخذه واعطه للفنان الواقف على محطة الترام أمام باب المسجد وهو يرتدى حلة زرقاء اللون فإذا تبين له أن المرشح قد أنزعج وأظهر الخوف، فإنه يقول له : لا تخف لقد نجحت في امتحان اطاعة الأوامر، ثم يصرفه، أما إذا أظهر شجاعة ونفذ التعليمات فإنه يكون قد نجح بالفعل وحينئذ ينضم إلى الفئة العاملة المخلصة الحافظة للسر.

أما الاختبار الثالث فهو يكون لكبار معاونين للأمام بحيث يجتمع بهم فرادى، ويعرض على الواحد منهم رأيا يعلم فضيلته أنه سخيف ولا وزن له في الحقيقة، فإذا أبدى الشخص أعجابه بالرأي وحماسا له باعتباره رأي الأمام، بوضار يقرضه متعلقا إياه، فإن الأمام يعلم عن هذا الشخص النفاق وعدم الأخلاص، فيضعه في ذهنه ضمن أولئك الذين لا يعتمد عليهم في رأي أو نصيحة، أما الذي ينجح في هذا الاختبار فهو الإنسان الصادق الذي يعارض الرأي ويظهر عيوبه .

ليت رجال الأعمال من رؤساء مجالس الإدارات والمديرين العاملين يتبعون هذا الأسلوب في الاختبار لكي يقيموا مستشاريهم ومعاونيهم ويتعرفوا على مدى الصدق فيما يشيرون به .

● مشروع زواج

أذكر أنني التحقت بكلية التجارة عام ١٩٣٨ على كرة منى، فقد كنت أتمنى الالتحاق بالهندسة لاتفاقها مع هواياتي في الرسم، حصلت على ١٩ من ٢٠ في الرسم الهندسي في الثانوية العامة .

وكان مجموع المواد الرياضية المؤهل لدخول كلية الهندسة يتضمن ١٣٠ درجة للهندسة الفراغية والجبر وحساب المثلثات والتحليل الرياضي والميكانيكا والرسم الهندسي، كما كان يتضمن ١٠٠ درجة للطبيعة والكيمياء، وفي حين أنني حصلت على ١٢٥ درجة من الـ ١٣٠ الأولى، لم أحصل في الطبيعة والكيمياء إلا على ٤٠ درجة وهي الحد الأدنى للنجاح. فلم أقبل بكلية الهندسة .

وأنا داخل من باب كلية التجارة، وكانت آنذاك في المنيرة محل معهد التعاون الآن، وإذا بمظاهرة ضخمة يقودها المرحوم فؤاد الجيزوري الطالب بالسنة الرابعة، تنهت ضد الحكومة، بعجبت لأمر هذه المظاهرة حيث لم تكن هناك أحداث سياسية تدعو إليها، غير أنني عرفت فيما بعد أنها بسبب أن الحكومة عينت بعض خريجي العام الماضي بخمسة جنيهات ونصف شهريا على سبيل المكافأة، بحيث لا توجد درجات .

كانت تلك صدمة قاتلة لزملائي بوجه عام، بولى على وجه خاص، لأنى دخلت هذه الكلية على كرة منى، فزانت تلك المظاهرة وأسبابها الطين بلة، وأصبحت أبلوى بلوتين .

بقينا في مبنى الكلية ذاك عاما واحدا، ثم احتاج الجيش البريطاني إليه عام ١٩٣٩ بعد أن بدأت الحرب العالمية الثانية، فأجلونا منه إلى ملحق تم بناؤه لكلية العلوم في جامعة القاهرة بالجيزة .

كنت أسكن في مصر القديمة ثم في حي الروضة، وأسير يوميا من هناك إلى قصر العيني فالمنيرة لاوفر ٦ مليكات هي أجر الترام، ثم تحول ذلك إلى سير آخر مضمين إلى الجيزة، وكان لنا أستاذ للقانون الدكتور محمد هيبه، كثيرا ما كنت ألقاه في الطريق إلى الجامعة وننتسلي معا بتبادل الحديث حتى نصل إلى الكلية .



المصدر :



النشر والتدريس الصحفي والمعلومات التاريخ : ٢ - شهر ١٩٩٢

في عام ١٩٣٩ تقدمت للالتحاق بالكلية الحربية وكلية البوليس ونجحت في الكشف الطبي في الاثنتين ، ثم رسبت في كشف الهيئة في الاثنتين كذلك ، بالرغم من اني لم ادع لمقابلة لجنة الامتحان في اى منهما ، في حين اني كنت واقفا مع غيري على الباب ، اذ خرج لنا ضابط وقال : اذهبوا وسنستدعيكم اذا لزم الامر، معني هذا انه لم تكن لي او لزملائي واسطة ، وكان هذا امرا شائعا في دخول الحربية والبوليس . كان كشف الهيئة هذا وبالا على ان كان في يوم امتحان الرياضة في الكلية ، الامر الذي ادى الى ان ارسب في ذلك العام .

كنت في الكلية عضوا بشعبة الاخوان المسلمين منذ عام ١٩٤١ وكان رئيسها زميلي محمد بونس الانصارى «شقيق اللواء محمود بونس الانصارى» الذي دعاني لزيارة المركز العام ، ذهبت معه والتقينا بالامام الشهيد ، وكانت تلك اول مرة اجلس معه وتبادل الحديث ، سألني عن احوالي وعما اذا كنت افكر في الزواج ، فاخبرته اني لم اجد بعد من توافقني ، فقال اسحب بين الاقارب ، فقلت : لي ابنة خال ولكنها صغيرة في السن ، فقال أنتظرها وتوكل على الله .

انتظرتها ، وبعد عام سألني عنها كيف هي ؟ فقلت : بخير قال اتحبها ؟ قلت : نعم ، قال اتحبك ؟ قلت : اعتقد ذلك ، قال المصح لها عن حبك .

علمت منه يومها ان ابنته وفاء يتنافس عليها اثنان من الاخوان هما سعيد الوليلي وسعيد رمضان ولكنه ابى ان يعطي ايا منهما كلمة إلى ان تكبر ويكون لها الرأي النهائي فيمن تتزوج ، وكانت في النهاية من نصيب سعيد رمضان .

عند زواجي في ١١/١١/١٩٤٨ ، اوفد الامام الشهيد نياية عنه الاستاذ عبد الحكيم عابدين ليعقد القران وحضر فريق التمثيل بشعبة السيدة عائشة واحيا حفل الزواج ، وكانت ليلة لم تر لها قرينتا مثيلا من قبل .

جهزنا لهم مكانا للمبيت بدوار العائلة وكان معهم موظفو شركة الاعلانات العربية ، فنهضوا لصلاة الفجر ، وارتدوا احذيتهم تنهيدا للانصراف ، فوجدوا الاحذية وقد ربطت كل فردة منهما مع فردة حذاء آخر وصار كل منهم يبحث عن حذاءه .

كان سعد تاج الدين رئيس حسابات الشركة قد قام في الليل بمزج الاحذية وربطها من باب الدعابة ، وكانت دعابة مقبولة من الجميع وصاروا يتنصرون بها لايام بعد ذلك .

● البنك الاهلي المصري

تخرجت في كلية التجارة عام ١٩٤٣ وكنت السادس في الترتيب وكانت دفعتي التي تخرجت مكونة من ٤٣ طالبا على مستوى المملكة المصرية ، فلم تكن جامعة فاروق الاول بالاسكندرية قد خرجت احدا بعد وطلب البنك الاهلي المصري من الكلية ، مستجيبا لحركة التمهيد ، ان ترشح له العشرة الاول ليلتحقوا بالبنك ، وارسلوا لنا بموعد امتحان سيتم في الجامعة الامريكية في موعد محدد ، فرحت كثيرا وذهبت إلى الامتحان في موعدنا اننا عشرة فقط ، فاذا بطالبي الوظائف يزيد عددهم على السبعين : فتيان وفتيات



المصدر :



للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢ أغسطس ١٩٩٢

يونانيون وارمن وايطاليون ويهود بعضهم لا يحمل اية شهادات ، وليس منهم من يحمل مؤهلا عاليا ، وجلسنا للامتحان وأنا اظن انهم سيختبروننا فى المحاسبة التى حصلت فيها على ١٨ درجة من ٢٠ فى البكالوريوس ، فوجدنا بان الامتحان كالاتى : موضوع انشاء عربى ، وموضوع انشاء انجليزى ومسألة حساب بسيطة وسؤال عن جغرافية وادى النيل وسؤال عن اهم اعمال رمسيس الثانى وقطعة ترجمة بسيطة من الانجليزية للعربية احتقر ٩ من زملائى ذلك الامتحان وغادروا القاعة ، ولكنى بقيت واثمته لحاجتى للوظيفة . عينت فى فرع البنك الاهلى بالقاهرة براتب قدره ٨ جنيهات +جنيهين بدل ارباف فكانت تلك نعمة من الله ، لاني عشت مع والدى الذى كان مهندسا بمساحة الزقازيق .

كان مدير فرع البنك الاهلى اسكتلنديا ، والباش كاتب «مسيو ليفى» يهوديا ، وكبير المحاسبين «مسيو زونانا» يهوديا بعد ذلك صار مديرا لمراقبة النقد ، وكان باقى العاملين ٥ من المصريين ، من بينهم متولى الجمل الذى صار عميدا لتجارة القاهرة بعد ذلك بسبعة وعشرين عاما .

وكانت المعاملة قاسية وسيئة للغاية بول كل يوم نجد فيها منغصات من اليهود ، ومن المدير الذى ينصاع اليهم ، بول كنا نعمل من ٧ و٣٠ صباحا إلى ٨ مساء مع راحة لمدة ساعة لتناول الغداء فى المنزل ، اى كنا نعمل ١٢ ساعة صافية يوميا ، ويوم الاحد اى يوم الاجازة ، نعمل من ١٠ صباحا إلى ٣ عصرا .

ذهبت إلى الاستاذ الامام حسن البنا استفتيته فى العمل فى البنك هل هو حلال ام حرام ؟

سألته فى ذلك باعتبار ان البنك يتعامل بالربا ، فسالنى : هل اذا تركت البنك ستجد عملا اخر لتنفق على نفسك واهلك ؟ قلت : عسير جدا بل شبه مستحيل . قال : اذا استقلت من البنك الا يستفيد من شغل الوظيفة يهودى او ايطالى او يونانى ؟ قلت : طبعا . قال : اهذا فى مصلحة الاسلام ؟ ثم هل كل اعمال البنك يدخلها الربا ؟ فقلت : لا ، هناك عمليات القطن وفتح الاعتمادات واصدار الشيكات وغير ذلك مما لا يدخله الربا . فقال : إذن مال البنك قد اختلط حاله بحرامه بومادريك انت انك تحصل على راتبك من الجانب الحرام ؟ عد إلى عملك فإنك تحصل على اجر عن عمل تؤديه انت وهو عمل حلال . وقد كنت فى البنك استلم البريد الوارد واقبده واعرضه على المدير واتابع تاشيراته ، واتولى البريد الصادر واخذ صوراً منه واضعها فى الملفات الملائمة ، كما كانت عندى عهدة الابوات المكتبية بواقيد الحسابات .

كان من اختصاصى ان اعد كشوف فرع الخرطوم ، وهو كشوف تقيد بها جميع عمليات البنك كل اسبوع ، ونبعث بها إلى فرع الخرطوم البعيد عن اخطار الحرب ، حتى اذا ضرب احد فروع البنك بقنبلة ، لاتضيع حساباته مع ما يضيع من سجلات وموجودات .

لقد استفدت من عملى فى البنك -على قسوته وصعوبته -فائدة عظيمة ، كنت اكبره الارقام فصرت احبها ، تعلمت الدقة المتناهية حيث كنت اعيد جميع القيود فى كشوف فرع الخرطوم إذا لم يتفق مجموع الارصدة مع ماهو وارد فى الدفاتر ، كذلك تعلمت الصبر ، والكياسة فى المعاملة ، وتحمل سوء اخلاق الرؤساء .

● الاستقالة من البنك الاهلى



الأهرام

المصدر :

٢ أغسطس ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات

فى البنك الاهلى بالقازيق كنا خمسة موظفين ،ونقوم بعمل ٣٠ موظفا بولم تكن لنا ايام راحة او اجازات بوفى ليلة عيد الفطر -اى فى آخر رمضان -كنت اعمل بالبنك حتى الساعة السادسة عشرة مساء جاء مسيو زوتانا «رئيس الحسابات اليهودى» فوجدنى منهمكا فى العمل ،قال : مسيو عساف ..بكرا عندكم عيد .. تقدر تحضر للبنك الساعة ١٠ صباحا قلت له :يوم العيد عندى ارتباطات عائلية فى البلد ،قال : نحن لايهمنا هذه الارتباطات ،انت موظف هنا ولم تثبت بعد ، وساكتب تقريراً ليس فى صالحك !!.. ثرت عليه وتركك البنك غاضباً ،ومن شدة غضبى والكبت الذى حدث لى اصبحت بمرض لا اعرفه ،عرضت نفسى على طبيب صحة ابو حماد الذى منحنى اجازة مرضية لمدة ١٥ يوما ،بعثت بها بخطاب مسجل الى البنك .بعد ايام العيد بتوجهت ابحت عن عمل بالقاهرة ،من الاماكن التى بحثت فيها : ديوان المحاسبة «الجهاز المركزى

للمحاسبات اليوم ، ووجدت هناك احد زملائى وكان الاخير فى الدفعة بعمل هناك فى الدرجة السادسة بمرتب ١٣ جنيها و ٣٠ قرشا ،وهو مبلغ كبير نسبيا اذا قورن براتبى البالغ ٨ جنيهات بالإضافة الى جنيهين بدل الارياف بولكان زوتانا يسعى لالغاءها باعتبارى من اهل المنطقة .لم اوفق لشيء فى ديوان المحاسبة فبدأت اكنارى من يحتاج الى واسطة كبيرة ،لاتقل عن مستوى البطريك .

توجهت الى إدارة الخبراء بوزارة العدل بوجدت هناك زميلين من دفعتى بوجدتهما مع بعض اصديقاتهما يتشمسون فى الشقاء فى فناء الادارة حول فسقية تضخ الماء بوشربون عصير القصب بفى استرخاء على كراسى من الخشب والقماش مما يستخخدم فى المصايف بهذا المنظر لا يغيب عن ذاكرتى ابدا .

توجهت لمقابلة عبد الله بك اباطة بولكان نائب بلدنا وصديقا لخالى بوعرضت عليه الامر فحاول ان يتبينى عن ترك البنك باعتبار ان المستقبل فيه فافهمته انى لا استطيع تحمل سلوك اليهود تجاهى بواننى مرهق جدا بالعمل الذى هو فوق الطاقة .

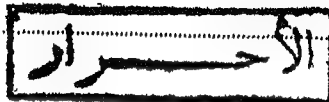
كنت بعد ان ينتهى عملى فى البنك فى الساعة الثامنة مساء فى العادة ،اتوجه الى دار الاخوان المسلمين بالقازيق بحيث كنت نائبا لرئيس الجواله لمنطقة القناة والشرقية بلشئون الشرقية بولكنت اعمل على تكوين فرق الجواله بمدن الشرقية وقراها وارتب المؤتمرات الكشفية واقم معسكراتها حتى وصل عدد جواله الشرقية الى حوالى خمسة الاف شاركو فى الاستعراض الكشفى الذى استعرضه الملك عبد العزيز ال سعود حين اقام ضيفا على مصر فى قصر الزعفران بولكان الامام الشهيد يقف الى جواره اثناء الاستعراض الذى اشترك فيه حوالى ١٥ جوالا بولكنت حاضرا هناك .

وافق عبد الله بك اباطة وكيل وزارة التجارة آنذاك - على تعيينى بمكتبه بمكافاة قدرها عشرة جنيهات بولكنت سعيدا بها بوبعد فترة نقلت الى درجة السادسة براتب قدره ١٢ جنيها تضاف عليها علاوة الغلاء ، وقدرها ١٣٠ قرشا .

حينئذ ارسلت استقالتي الى مدير البنك الاهلى بالقازيق بولحتى الآن فالبنتك مدين لى براتب الشهر الاخير الذى اشتغلته فيه .

اتاح لى عملى بالقاهرة ان اعمل متطوعا بالمركز العام للاخوان المسلمين بوان اكون قريبا من الاسام ، الذى عهد لى فيما بعد ، بامانة المعلومات .

● حلوانى الوحدة العربية



المصدر :



للتنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢ أغسطس ١٩٩٣

بينما كنت اعمل مفتشا بإدارة الشكاوى بوزارة التموين بورت
شكوى إلى مكتب الوزير موقعا عليها من الشاكي حيث لم تكن
تنظر للشكاوى المجتهلة، يقول فيها ان حلواني الوحدة العربية بشارع
الساحة يتاجر بمقررات التموين المخصصة له على السوق السوداء.

لم اكن اعرف مقدار تلك المقررات، فذهبت إلى مراقب تموين القاهرة
بشارع قصر العيني بوطلبت منه تكليف احد مفتشيه لمصاحبتي في
تحقيق تلك الشكوى.

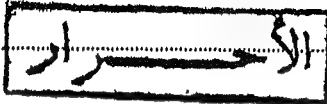
انتدب المراقب : حسن .. افندى وهو مفتش قديم بتوجهت معه إلى
حلواني الوحدة العربية، وكان محله عبارة عن مترين عرضا في
اربعة امتار طولا .. وقد عرض صواني البسيوسية والكنافة والقطايف
والبقلاوة في جانب من المتجر وفي الجانب الآخر رص طاوالت ٤٠
في ٤٠ سم وعلى جانبي كل طاولة كريسبان جلسنا وحضر صاحب
المحل قائلا : اهلا وسهلا بابكوات، قلنا نحن مفتشان من التموين
بفتحنا محضرا سجلنا فيه مقرراته التموينية الشهرية من الزيت
والسمن والسكر والدقيق بوسالناه عن مخزنه فاشهر اليه وكان في
اسفل عمارة في الجانب الآخر من الشارع ذهبتا لمعاينة هذا المخزن
فوجدنا ان سابه من مواد يعتبر معقولا وانصرفتا على ان نذهب
لنستوفي من الشاكي تفاصيل شكواه

وفي طريقنا لعنوانه في احد ميادين الجيزة تحت رقم ٢٥، قال حسن
افندى : استأذك في المرور على مكتبي بمراقبة تموين القاهرة
.. ذهبتا معا بوذا بنا ونحن على الباب الخارجي وكان إلى جوار
مكتب مدير مباحث التموين، ان اعتراضنا هذا المدير بكان ضابط
بوليس برتبة اميرالاي «عميد»، وقال : ماذا يا حسن افندى ؟ لقد
ازعجتكم فلان صاحب حلواني الوحدة العربية في حين انه رجل طيب
والاستحق هذا الدهلة ، ضحك حسن افندى وقال : يفلان بك ، انه
لم يذيقنا الصنف بوهل هذا يصح ؟ وضحكنا من هذه النكتة من
تكلفتها فإن سيفطه على اساس اننا دفعنا ثمننا !!

لم اشأ ان احكى هذه القصة للامام الشهيد بيد ان احدائها ظلت
عائلة بذهني وبخاصة فيما يتعلق بمباحث التموين .

● اقمشة الاغالة

تولى الحزب السعدى الحكم بعدحزب الوفد في عام ١٩٤٥ بكان
الناس في عهد الوفد يعيشون أزمة طاحنة بسبب نقص اقمشة
الملابس وارتفاع ثمنها - وبخاصة في ريف مصر بأستولت حكومة
السعديين على جميع انتاج مصانع النسيج بوقررت توزيعه في
الارياق بواقع خمسة امتار لكل اسرة بطبعا خمسة امتار لاتغنى من
الحر والبرد شيئا لاسرة تتكون من خمسة افراد على الاقل ولكن
كان هذا بمثابة انقاذ مايمكن انقاذه .



المصدر :



للتنشر والإخذ مات الصحفية والإعلو مات التاريخ : ٢ أغسطس ١٩٩٣

وضعت الحكومة خطة محكمة للتوزيع ، إذ أرسلت إلى القرى عن طريق مراكز الشرطة ومديريات التموين لكي تعد كل قرية بياناً بأسماء أرباب الأسر فيها ، ويوقع العمدة والصراف وشيخ الخفر وشيخ البلد على البيان ، ثم قسمت القطر إلى مناطق ، كل منها تحتوى على عدد من تلك القرى ، ثم اختارت عدداً من موظفي الدولة ليشرف كل منهم على عدد من القرى ، ومنحت هؤلاء الموظفين صفة الضبطية القضائية .

كنت وقتئذ مفتشاً بمكتب الشكاوى التابع لوزارة التموين ، وبخسخت لي ثمانى قرى تابعة لمركز نسوق بوكانت أول قرية تدعى 'البكاتوش' ، جلست بها حوالي أسبوع فى انتظار ورود الإقمشة ، كان عمدها الشيخ محمد حروفش رجلاً كريماً وأصيلاً . وكنا نجلس للمسامرة مساء كل يوم بحديقة داره .

كان غائباً فى إحدى الليالى ، وجاء أحد أقبائه لكنى نتسامر كالعادة ، كانوا يسموننى محمد أفندى لأن الإشارة التى جاءتهم من المركز ذكرت اسم محمد بدلاً من محمود ، ولم أجد غضاضة فى أن ينادونى بأى اسم .. قال ذلك القريب : يا محمد أفندى ، أنت ترهق نفسك كل هذا الأرهاق فى انتظار وصول القماش من المركز ، تحصل على توقيع أصحاب الأسر عندها امام أسمائهم للوزارة فى البيان المسلم اليك من المركز ، بماراك فى أن تحصل لك على توقيع أصحاب الأسر مصدقاً عليها من العمدة والصراف وشيخ البلد وشيخ الخفر ، وتأخذ لك ٥٠٠ جنيه وتذهب إلى حال سبيلك ؟

كانت مفاجأة مفاجئة لي ، فهو يريد رشوتى بخمسة جنيه ، وقت ان كان فدائن الأرض بمائة جنيه ، هو الآن بحوالى خمسة وثلاثين ألفاً ، فغضبت غضباً شديداً ، ووجهت إليه سباباً يتناسب مع تطاوله معى ، وقلت له اننى تربيت فى الأخوان المسلمين على العفة والفتاة والنزاهة والإمانة فى العمل ، هو الآخر بموقفى الغاضب لمقال : هل غضبت هكذا ! إنما كنت امرح معك !

حين حضر العمدة بشكوى له قريبه هذا فعنله هو أيضاً .

وصلت الإقمشة فى اليوم التالى ، وكان من بينها صوف العسكرى ورمش العين والدمور .. الخ ، ولحسنت ان الناس محتاجون إلى الدمور أكثر من غيره لصالحته للتجديد ، فأعديت أوراقاً صغيرة بعدد اصناف القماش ، وكتبت على كل ورقة صنفاً ، ثم وضعت الورق فى طربوشى بعد ان قلبته ، وجلست امام شباك فى غرفة التليفون بالدوار ، فجاء المنتفع الوارد اسمه فى دفتر ويوقع امام اسمه ، ثم يسحب ورقة ويسدد الثمن فى شكل آخر ويتسلم ما يخصه من قماش ، وكنت قد علقت لوحة على ذلك الشباك تبين ثمن الامتار الخمسة من كل صنف من القماش .

سارت العملية سيرا منتظماً على احسن ما يكون ، وما جاء وقت صلاة المغرب حتى كان القماش قد تم توزيعه ، والكل وقع على البيان الوارد بالدفتر الذى فى حوزتى ، ثم حررت القماش الباقى وسجلت به محضراً بعثت به إلى مفتش التموين ليعيد توزيعه بمعرفته على المستحقين بقرى أخرى .

غادرت البكاتوش فى ضحى اليوم التالى متجها إلى قرية تبعد حوالى خمسة كيلومترات فاستأجرت حملاً بخمسة قروش ، وتوجهت إلى تلك البلدة ، وإذا بى احد على الطريق حوالى عشرة اشخاص قادمين نحوى ، بوانا على مسافة نصف كيلومتر من البلدة ، قال احدهم : محمد أفندى ؟ قلت : نعم ، فقال ان سيرتك قد سبقك البنا ، فاردنا ان نحتفى بك ونستقبلك . اهلاً وسهلاً ، كانت هذه اكبر مكافأة لى فهى تزيد كثيراً على الخمسمائة جنيه .



الأهرام

المصدر :

٢ أغسطس ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

كان التوزيع ناجحا في جميع القرى ، فيما عدا قرية تسمى منشأة الشاذلي ، حيث اضطرت للمبيت بمضيفة العمدة لليلة كانت من اسوأ ليالي حياتي ، إذ لم تتركني البراغيث أنام لحظة ، فضلا عن اني كنت احس بجوع شديد .

في الصباح بدانا التوزيع ، وإذا بشيخ الخفر يحضر ويسر لي ان العمدة يحتاج الى عشرة قطع لنفسه بقلت له : هذا ممنوع والتوزيع مقصور على الاسماء الواردة بالفكر ، فقال : إن العمدة هو شفيق عبد السلام الشاذلي باشا ، وقد يضرك بقلت لا احد يستطيع ان يضرك مادام الله معي ، تذكرت دعاء من الماثورات التي كنا نقرأها كل ليلة : " بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم " .

تطاول شيخ الخفر على بالقول فذهبت إلى عامل التليفون وطلبت منه ارسال اشارة إلى مأمور المركز لوقف شيخ الخفر عن عمله ، وذلك بصفتي من رجال الضبطية القضائية وتحرك العمدة وجا مني مهرولا وراجيا بوجاء شيخ الخفر معتذرا واسفيا لمآثمتي للموضوع عند ذلك الحد .

بعد ان عدت إلى القاهرة تقدمت بتقريرى وكشوف الاسماء الموقعة عليها والتي كانت بحوزتى بوجرت استمارة لبذل السفر والانتقال ، فوجدت حينما ذهبت لأقبض المبلغ ، ان بدل السفر لا تغير فيه فإنه محسوب على اساس عدد الليالي ، اما مصروفات الانتقال فقد خفضت إلى النصف بالرغم من انى تحررت الدقة التامة في قيدها بالكشف بما يطابق الحقيقة تماما ، سالت في حسابات الوزارة عن سبب التخفيض فقالوا ان قلم الشطب قد خفض النفقات إلى النصف لان عندك استمارات سفر وكان يمكنك ان تركب بها القطار ، حاولت افهامهم انه لا توجد مواصلات بين هذه القرى إلا بالحمير ، قالوا كان ينبغي ان تحصل على ايصالات من اصحاب الحمير ، قلت : وكيف تثبتون من ان التوقيع على الايصال هو توقيع صاحب الحمير ؟ سكتوا وقالوا لامجال للتغيير بعد قرار قلم الشطب .

كان المبلغ المشطوب ضئيلا ، ولكنه ضايقنى ، فالمسألة مسألة مبدأ وليس قيمة المبلغ .

بعد ذلك بأسبوع كلفت بالاشراف على توزيع القمشة الاغاثة في ست قرى بالشرقية ، بطلبت من القائم على التوزيع الا يعطينى بلدى القطاوية من بينها حتى لا اتعرض لضغوط الاقارب والاصنفاء .

البقية العدد القادم

الشعب

المصدر :



أغسطس ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

تخاذل الأنظمة الحاكمة وانفصالها عن شعوبها مبعث الاستهانة بالأمة العربية والإسلامية



بقلم الدكتور

محمد حلمي مراد

ولو تفهمت الأنظمة الحاكمة في الدول العربية والإسلامية الحقيقة التي أوردها، وأمنت بقوة شعوبها، إذا تملكتم العقيدة الإسلامية، وتكاثفت في كيانات اقتصادية وتجمعات سياسية متعاونة، لاستطاعت أن تكون قوة يعمل حسابها وتلقى الاحترام السوابج وتعامل معاملة الأنداد، طالما كانت لا تسعى للبغي أو العدوان وهو ما يأمر به الإسلام.

ولكن ما حدث للأسف أن تخلت الكثير من الأنظمة الحاكمة في الدول العربية والإسلامية عما يقضي به الدين الحنيف، واستغلوا ثرواتها في إشباع رغباتهم وملذاتهم والاستمتاع بمباهج الحياة وأبهة الحكم، وحكموا الشعوب حكما استبداديا لا يمت بصلة للشورى التي أمر بها الإسلام، وتصارعوا فيما بينهم على قيم دينية، واستعان بعضهم على البعض الآخر بقوى أجنبية.. واضطروا أن ينساقوا

إن ما تعانيه الأمة العربية والإسلامية في هذه الآونة التي نمر بها من ذل ومهانة وضيق، يتجلى في اجتراء الدول الطامعة في ثرواتها أو الرغبة في السيطرة على أسواقها، أو الخائفة من النهوض الإسلامي بما ينطوي عليه من روح الجهاد وحب الاستشهاد التي تتضائل أمامها فاعلية كل قوة مادية لأي سلاح مستحدث وهو ما لمسته الولايات المتحدة الأمريكية عندما اضطرت لسحب قواتها البحرية من مقر قيادتها بجنوبي لبنان إلى الأسطول السادس بالبحر المتوسط في الثمانينات إلى غير رجعة عندما هاجمها الفدائيون المسلمون المتمطون بالأزمة المفقمة والمقتحمون بالسيارات «المفخخة» دون أن تجدي في صددهم أجهزة الإنذار المبكر والأسلحة المستحدثة. وهو ما أهدى إلى أثمان لبعض الذكريات التاريخية لحروب الفرنجة المعروفة باسم الحروب الصليبية، وما جعل البعض الآخر يعتبر ما يطلقون عليه اسم «الأصولية الإسلامية» هو العدو الجديد للغرب بعد انهيار الاتحاد السوفيتي، وجعل رئيسة الحكومة البريطانية السابقة مارجريت تاتشر تطالب بالإبقاء على حلف الأطلسي بعد زواله، لمواجهة هذا الخطر الجديد، واستغلت إسرائيل هذا التخوف لتزكيتها، والعمل على تأكيده لتضمن مساندة أمريكا والغرب لها في تحقيق أطماعها الصهيونية.

الصومال واحتلالها تحت راية الأمم المتحدة لموقعها الاستراتيجي على البحر الأحمر والمحيط الهندي فيما يسمى بالقرن الأفريقي.. ويحاصرون ليبيا، ويحظرون الاتصال بها جوا بقرار من مجلس الأمن لعدم انصياعها بتسليم اثنين من رعاياها لحاكمتهما في تهمة غير مؤكدة بإسقاط طائرتين رغم موافقتها على محاكمتها أمام محكمة أوروبية... فضلا عن مساندتها لإسرائيل في تحقيق مطامعها في المنطقة العربية دون احترام لقرارات الأمم المتحدة أو المواثيق الدولية على النمر الذي سنعود إليه بمناسبة العدوان الأخير على لبنان.

سر ضعف الدول العربية والإسلامية وأسباب الاستهانة بشأنها

وقد تجلت هذه السياسة المعادية للدول العربية والإسلامية من مواقف أمريكا وحلفائها الغربيين من خلال سيطرتها على الأمم المتحدة لمساعدة مصر في اجتياح دولة البوسنة والهرسك الإسلامية للقضاء على وجودها وإبادة أهلها والاغتصاب الجماعي لنسائها وفرض الحظر على إرسال السلاح إليها معلنين رفضهم لوجود دولة إسلامية في أوروبا.. في حين تواصل القوات الأمريكية تطويق العراق ومنع الطعام والدواء عن شعبها وتحظر الطيران العراقي على شماله وجنوبه وتنتحل الأسباب لضربه بالصواريخ والطائرات من وقت لآخر وتضع الأسس لتقسيمه على أسس عرقية... وتقوم القوات الأمريكية بضرب الصوماليين المسلمين متطلعين إلى الانتشار العسكري في

الشعب

المصدر :



العدد ١٩٩٢

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ :

سلطة الاحتلال داخل إسرائيل ما حدا
بمجلس الأمن إلى إصدار قراره
الإجماعي - بما في ذلك أمريكا حامية
إسرائيل - بإعادتهم إلى ديارهم.
غير أن إسرائيل ربيبة أمريكا المدللة
رفضت تنفيذ قرار مجلس الأمن بكل
صلف المنهجية، معتبرة نفسها فوق
الأمم المتحدة ومجلس الأمن، اللذين
رضحا لمشيئتها دون أي تفكير في
توقيع عقوبات عليها أو تهديد
بتوقيعها أسوة بما اتبعته مع غيرها
من الدول العربية كالعراق وليبيا.
وكان بإمكان الدول العربية أن تصر

على عدم حضور الجولة العاشرة
لمؤتمر مدريد إلا بعد تنفيذ إسرائيل
لقسار مجلس الأمن «الإجماعي»
 بإعادة المبعدين... وكان من المتصور
والمرجح أن تتجج فيما تطالب به لـ
أنها لم تتزحزح عن موقفها حتى
لا تزداد إسرائيل نفورا وصلفا وتعتبر
نفسها دولة فوق سائر الدول وأنها لا
تقديم وزنا لمجلس الأمن بحيث لا يبتذل
أو يتوقع أن تتجج الدول العربية في أن
تحصل منها بمساو وضبات السلام
المزعوم على أكثر مما قررت أن تعطيه
سلفا، ويصبح مؤتمر مباحثات
السلام في حقيقته مؤتمر الرضوخ
لرغبات إسرائيل!!

غير أن مصر وغيرها من الدول
العربية توسلت لدى منظمة التحرير
ال فلسطينية لقبول التفاوض عن
المطالبة بتنفيذ قرار مجلس الأمن
 بإعادة جميع المبعدين فوراً بعودتهم
على دفعات على مدار سنة، ورفضت
الملكة السعودية الحظر الذي كان
مفروضاً على أموال منظمة التحرير
ال فلسطينية في أعقاب أزمة الخليج
للضغط على رئيس المنظمة بالقبول،
بالرغم من أن إسرائيل كانت تهدف من
وراء هذه المساومة في إعادة المبعدين
إلى الوقعة بين منظمة التحرير
ال فلسطينية وحركة حماس لتمزيق
أوصال الانتفاضة الفلسطينية ليتحقق
لها الاحتلال الأمن للأراضي
ال فلسطينية المحتلة دون النزول عن أي
هدف من أهدافها.

ولو أن الدول العربية وقفت موقفا
حازماً لرضخت إسرائيل بضغط من
أمريكا لعدم نسف مفاوضات السلام،
ولما حدث العدوان الأخير على لبنان،
ولما شعرت إسرائيل إنها القوة

نفسها مسئولة أمام الأمم المتحدة عن
منع أي اعتداء مسلح يقع من داخل
حدودها على إسرائيل... وهو ما كان
ينبغي اقتناع حكومة إسرائيل به
والإصرار على تنفيذه حيث إنه يرفع
عنها جريمة الاعتداء على الأراضي

ال لبنانية بما ابتدعه من إيجاد ما سمته
بالشريط الأمني الممتد لمسافة أكثر من
عشرة كيلو مترات، المنتزع من سكان
جنوب لبنان، والذي تعمل حالياً على
مده إلى مسافات أخرى بطرد سكانه ما
يزيد على خمسين قرية وتشريدهم
وتدمير مساكنهم حتى تصبح أرضاً
خالية تسيطر عليها القوات الإسرائيلية
تحول دون تمكين المقاومة الوطنية من
الانطلاق منها!!

ولو تكاثفت الدول العربية على عدم
قبول المشاركة في المباحثات اللبنانية
والمتمردة الأطراف، وعدم حضور
مؤتمر مدريد للسلام قبل تنفيذ قرار
الأمم المتحدة رقم ٤٢٥ لتفاديها هذا
العدوان الجديد والجحيم الذي
يقع على أهل جنوب لبنان دون أن
تعرض له أهل جنوب لبنان مؤتمري
في أكتوبر من عام ١٩٩١ ومضي على
عقد سنوات وجولاته ٢١ شهراً دون
تقدم خطوة واحدة إلى الأمام نحو
السلام المزعوم بل إنه يتراجع بنا نحن
العرب إلى الخلف بتراجع أمريكا عما
تعهدت به بالنسبة لوضع القدس
وبالنسبة لما أعلنته من مبدأ الأرض
مقابل السلام، بحيث أصبحنا نرى
إسرائيل تحقق عملياً مبدأ آخر
-بالفهم مع أمريكا وسكوتها عن
عدوانها- وهو مزيد من الأرض دون
تحقيق السلام!!

التهاون في تنفيذ قرار مجلس الأمن الاجماعي بإعادة المبعدين الفلسطينيين

وتتكرر نفس المأساة عندما قامت
إسرائيل بطرد أكثر من أربع مائة
فلسطيني من ديارهم إلى العراق دون
ماوى في منطقة جبلية جرداء خالية من
الماء والطعام بحجة انتمائهم لمنظمة
حماس (حركة المقاومة الإسلامية)
لتحرير فلسطين المحتلة دون أن
تحاكمهم أو تعقلهم وفقاً لقوانين

وراء الدول صاحبة هذه القوى
ويأخذوا عنها ما تسير عليه وتصنع
به، وفقدوا هويتهم وغفلوا عن دينهم
الذي يدعهم إلى توحيد صفوفهم وأن
يعتبروا أمتهم أمة واحدة... بل نسوا
ربهم فانساهم أنفسهم، وأصبحوا
العوبة بين أيدي الدول الأجنبية القوية
التي سلموها قيادهم فسخروها
للقضاء مصالحهم وتحقيق مآربهم.

وأصبح هذا النوع من الحكم فاقد
الشخصية، يخضع لمشيئة المدافعين
عن انظمتهم الذين لا يكونون لهم تقديراً
أو احتراماً، لأنهم لا ينعمون بالتأييد
من جانب شعوبهم التي تخلت عنهم،
ولا يطمئنون إلى غيرهم من حكام
العرب والمسلمين الذين فرقهم
الأطماع والمراعات.

ولا علاج لهذا الوضع إلا بإقامة نظم
الحكم في الدول العربية والإسلامية
على الشورى التي يمكن أن تختلف في
التفاصيل بين دولة وأخرى وفق
أوضاعها وتقاليدها وتتفق في نفس
الوقت - إذا ما أحسن اختيارها - مع
المبادئ الديمقراطية الأساسية
السلامية.. وتصفية الخلافات بين
الدول العربية والإسلامية خاصة
المتجاورة منها، وتحقيق التعاون بينها
في شتى المجالات.. وتم التمسك
بمبادئ الإسلام الصحيحة وتعاليمه
والشريعة القائمة على نصوص القرآن
والسنة المؤكدة دون مزيد لو
تمسك بما يجوز أن يختلف باختلاف
الزمان والمكان وفقاً لمصالح الأمة.

أثر تخاذل الأنظمة الحاكمة في الوضع اللبناني

وإذا قصرنا الحديث اليوم على
الوضع اللبناني المتأزم حالياً لبيان
كيف أن التخاذل من جانب الأنظمة
الحاكمة كان هو السبب فيما يحدث
على الساحة اللبنانية.. أقول لو أن
الدول العربية أصرت بكل ما أوتيت من
إمكانات ووسائل ضغط لتنفيذ قرار
مجلس الأمن رقم ٤٢٥ الصادر في
أعقاب اجتياح القوات الإسرائيلية
لأراضي الجمهورية اللبنانية عام
١٩٨٢ حتى بلغت عاصمتها بيروت،
وهو القرار الذي يقضي بضرورة
انسحاب القوات الإسرائيلية من كافة
الأراضي اللبنانية باعتباره اعتداء على
دولة مستقلة ذات سيادة وعضو في
الأمم المتحدة، لما وجدت المقاومة
الوطنية اللبنانية ما يبرر الالتجاء إلى
استخدام السلاح لتطهير أراضي
بلدهم من جمافل المعتدى الصهيوني
الغاشم، ولأصبحت الحكومة اللبنانية



الشعب

المصدر :

الطبعة ١٩٩٢

٢

التاريخ :

للنشر والخذ صات الصحفية والمعلو مات

من بيان الإمام الأكبر شيخ الأزهر -الذي يتبوا مكانة دينية رفيعة ليس في مصر وحدها، بل في العالم الإسلامي بأسره- يعتبر كلاماً خطيراً ما كان يليق أن يمر ببساطة.. وينبغي أن يكون محل تحقيق من جانب نقابة الصحفيين والمجلس الأعلى للصحافة، وأن تتبرأ من تبعته وزارة الإعلام.

كما أن ما يحمله هذا البيان لرؤساء الدول الإسلامية من مسئولية تاريخية خطيرة، وما يطالبهم به من أعمال تستهدف انقراض المسلمين في البوسنة والهرسك، بالعمل على تثبيت أقدامهم في وطنهم دفاعاً عن أرضهم وعرضهم باعتبارهم من هذه الأمة، التي وصفها الحق بقوله وإنما المؤمنون إخوة وشبهها الرسول -صلى الله عليه وسلم- «بالجسد الواحد، إذا لمحتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى». وكان يقتضى تجاوباً من جانب هؤلاء الرؤساء يتجلى فيما تصغر عنه منظمة مؤتمر الدول الإسلامية من قرارات أعمال، حيث لم يكن لها وجود فعال في هذه الكارثة الخطيرة، التي سيكون لها ما بعدها من وبال على الدول الإسلامية جمعاء

حكماها وقفة مع النفس وعملاً جاداً مع الهيئات الدولية التي أملت حماية المسلمين في البوسنة والهرسك وضيق عليهم؟

- إن المسلمين ياملون أن يروا قراراً جاداً تتحمل الدول الإسلامية إعباءه المالية، توقف به هذه المجازر والتخريب في بلاد المسلمين.

- إن الناس يتهدشون عن أن دول أوروبا المتحضرة مع أمريكا التي تسير أمر العالم اليوم تتفرج على مأساة البوسنة والهرسك، تجتمع وتنفذ ولا تصدر قراراً حاسماً كقرار الكويت أو قرار الصومال، ويزيد الأسى والأسف أنها لا تعطى المعنوية عليه أو الضحية -وهم المسلمون- حق الدفاع عن النفس.. والدول الإسلامية راضية أو راغمة.

- إن الأمل أن تبادر منظمة المؤتمر الإسلامي وجامعة الدول العربية ومنظمة الوحدة الأفريقية إلى استصدار قرار فاعل من منظمة الأمم المتحدة، وليأثر ذلك عدد من الملوك والرؤساء والأمراء، حتى تتوقف هذه المذابح.

ونذكر فضيلة شيخ الأزهر في بيانه -الذي نخل عليه الحذف والاستبعاد- بتحميل قيادة الدول الإسلامية المسئولية، قائلاً: «إن التاريخ سيكون شاهداً على هذا الجيل، وعلى الزعماء الذين عاصروا هذا الحدث الجلل في البوسنة والهرسك، مسجلاً موقف التردد والنيكوس لدى أمة هرفت بالحمية والشجاعة والجرأة والنجدة».

وختم رسالته بقوله: «إن الأزهر الشريف لم يتسولوا عن دعوة المسلمين والعالم إلى دفع هذا العدوان، ولكن صحتنا بكل أسف لا تفتح صدرها إلا لأمور أخرى قصداً إلى بذر الخلافات وإثارة حذتها في كل النواحي الفكرية.. وينفلق صدرها وتضيق سطورها عن مثل ما ندعو إليه».

وليسبت صحيفة «الشعب» من بين هذه الصحف بطبيعة الحال على النحو الذي نعهده فيها، ومعها بعض الصحف الأخرى.. ولكن هذا الاتهام الخطير بتعمد حذف أجزاء

الضاغطة التي لا يرد لها طلب.. وهو ما سيتجلى بوضوح أكبر إذا ما استؤنفت مفاوضات السلام بعد الحملة التاديبية الإسرائيلية التي شنتها إسرائيل على لبنان، وحملت الدول العربية بخمسائة مليون دولار معونة منها لإعادة توطين نحو نصف مليون من اللبنايين النازحين من الجنوب نتيجة القصف الإسرائيلي السوحشي العشوائي إذا سمحت لهم إسرائيل بالصمود.. وأدت إلى مقتل ما بين ١٢٥ وأصابة نحو الخمسائة مواطن!!

اتهام شيخ الأزهر لرؤساء الدول الإسلامية والصحافة المصرية

وتأكيداً لتخاذل الأنظمة الحاكمة نشير إلى ما جاء في رسالة لفضيلة شيخ الجامع الأزهر المرسلة إلى الكاتب الصحفي الأستاذ أحمد بهجت هجرينة الأهرام، وما عل ما دعى إليه من عمل شيء لمقاطعة بضائع ومنتجات الدول التي تقيد الإجماع وسفك الدماء الواقع في البوسنة والهرسك، من أن كلمته في ذكرى الهجرة النبوية الشريفة قد تعمدت بعض الصحف لختصارها وأغلقت بعض فقرات يوجه فيها الحديث إلى ملوك ورؤساء وأمراء المسلمين، جاء فيها:

- لماذا تظل سفارة الصرب مفتوحة في البلاد الإسلامية؟
- ولماذا سفارات المسلمين مفتوحة في بلغراد؟
- ولماذا يمنع السلاح عن المسلمين فحسب؟
- وإن شعوب المسلمين تأمل من

الحزب الإسلامي هل يصلح بديلا ديمقراطيا للعنف ؟

الجماعات الإسلامية مع أهل الحكم والمجتمع فهناك منظور آخر يشيئناه وهو منظور التسقيش بين الأفكار والتجمعات مهما كانت درجة التباين في معتقداتها أو أطرافها .

● مقول أن الجماعات الإسلامية أدعت إمتلاك الحقيقة كلها من خلال إعطائها لنفسها دون أي جماعة أخرى حق تكبير الحكومة وربما المجتمع أيضا .
● كما أدعت الحكومة إمتلاك الحقيقة حيث سفحت نفسها ومن دون سند شعبي برفض الأحزاب الدينية إستنادا إلى قانون الأحزاب وهو أحد القوانين الموصوفة شعبيا بأنها سيئة السمعة .



عادل الجوهري

السياسي وموقف الدولة من هذه الحركات ويبحث عن أسلوب للخروج من أزمة مجتمع .

● ويرى المؤلف أن منظور الصراع ليس المنظور الوحيد الذي يمكن أن تتناوله علاقة

إن مبدأ الشوري الملزم للحاكم والمحكوم وفق القواعد المنظمة له سمح في عصور إسلامية سابقة بظهور أفكار وجماعات تحانت على أشد درجات الخلاف مع الخليفة .

● بهذه الكلمات يقدم الكاتب الصحفي عادل الجوهري لكتابه "الحزب الإسلامي" وإذا كان الكتاب يقرأ من عنوانه فإن هذا الكتاب تطرح فكرة الحزب الإسلامي كبديل ديمقراطي للعنف وقناة للتعبير عن أفكار تيار لم يعد هناك أدنى شك في حضوره وتأثيره في المجتمع وهو دعوة لأعمال العقل بدلا من الرصاص ودعوة إلى مراجعة المفاهيم السائدة من خلال رؤية نقدية لمواقف حركات الإسلام

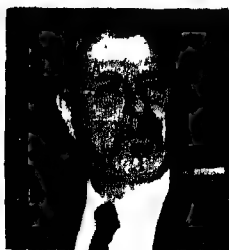
روز اليوم

المصدر :



التاريخ : ٩ أغسطس ١٩٩٢ للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

الايخوان والمتطرفون يسيطرون على اجان حزب العمل في بعض المحافظات !



(إبراهيم شكري)

نشبت خلافات جديدة في حزب العمل (فرع السيدة زينب) بين قيادة الحزب وجماعة الإخوان المسلمين بسبب قيام الإخوان بالاستيلاء على كشوف عضوية بعض المحافظات واللاعب فيها بحيث استبدل اعضاء العمل باعضاء من جماعة الإخوان تمهيداً لاستيلاء الإخوان على مقر الحزب في عدد من المحافظات ، ولقى يعون امين الحزب من الإخوان الذين سيجدون في هذه الحالة خطاء شريفا لاجتماعاتهم .

وفي الوقت نفسه استلمت بعض الجماعات المتطرفة الاستيلاء على عضوية بعض المحافظات الاخرى سحزون في صراع مع جماعة الإخوان المسلمين مع محافظة الاسماعيلية نفس الاهداف السياسية والتنظيمية

ويحاول الان عدد من اعضاء اللجنة التنفيذية للحزب مواجهة ذلك وكشفه امام رئيس الحزب إبراهيم شكري الذي اصبح الان رئيسا للحزب مع وقف التنفيذ على اساس ان عادل حسين الامين العام للحزب اصبح مسيطراً على مقاليد الامور في حزب العمل ■

حول أحاديث الحدود في الشريعة الإسلامية

بقلم : المستشار سعيد المحمل

كثر الجدل واحتدم في الأيام الأخيرة حول ما إذا كانت ردة المسلم تستوجب حد القتل أم أن ذلك قاصر على الردة المقترنة بحرب توجه الي الاسلام وشريعته وكان هذا الجدل الفقهي بمناسبة الشهادة التي أدلى بها فضيلة الشيخ محمد الغزالي في قضية مقتل الكاتب فرج فودة. والحق يقال أن الشيخ الغزالي لم يحاول أن يعطي لرايه قدسية خاصة بل ناقش كافة الآراء الأخرى بأسلوب متحرر يخرج من طائفة رجال الدين التقليديين. ووجه العجب عندي أن يغفل المسلمون عن حالاتهم التي لا تسر أحدا ومجانبتهم في مسائل فرعية لا شأن لها في تقدم مجتمعاتهم الذي لا يزهو ولا يزدهر إلا بتربية إسلامية حقيقية تستشرف تقديم الاسلام للعالم كمناهج حضاري متكامل الأركان دون الإنتقاء من الشريعة عقوبات الحدود وبعض الأمور الأخرى الجزئية لتقديمها للعالم للتعريف بالاسلام وفق هذا المنهج الحضاري للتكامل وهو أمر يعوز مسلمي اليوم الذين ينقسمون كما قال البعض الي قسمين قسم سلك سلوكا لشحابتها ويعكف علي عبادات لا تؤدي غرضا ولا تستهدف غاية بل تعيش في لؤهام الغيبيات وأحوال الجن والملائكة، والقسم الآخر يتخذ العنكف والتطرف سبيلا للتعريف بالاسلام الأمر الذي جعل وسائل الإعلام الغربية تجد مادة غنية للهجوم علي الاسلام واتهامه بالإرهاب والتخلف.

وعندما يقال أن هناك إسلاما حقيقيا وتربية إسلامية حقيقية فإن هذا يعني إختفاء الطواغيت وزوال الطفيلان وبروز حرية للمسلم وشيوع العدالة بين مجتمعاته وقبل ذلك فتح نعيش اسلاما شكليا باهتا. لقد رجع بعض الحكام هو العرب نداء تطبيق الحدود في الشريعة موهمين مجتمعهم بأن ذلك هو الإسلام ولم يكونوا يقصدون من ذلك إلا الدعاية لنظمهم العسكرية أو القبلية التي لا تجد شرعية لوجودها أصلا.

عندما برزت دعوة التجديد الديني التي رفع لواءها الأستاذ الإمام محمد عبده فقد كان للمسلمون ينقسمون إلي قسمين يعيش أولهما في نفق الجمود والتخلف والجهل مقتصرين علي لب التلون والحواشي التي تركها لنا لوائل للمسلمين منذ مئات السنين وقسم تخر له ثقافته المدنية للمستعدة أساسا من ثقافة الغرب دون معرفة بأساسيات دينه وعقيدته وقد أراد الأستاذ الإمام بدعوته التربوية أن يعلي من شأن العقل في تفسير النصوص وتأويلها حتي الأستاذ الإمام لم يبلغ مأربه ولم يحقق كامل رسالته فظل الانقسام الثقافي الذي بدأ منذ حكم محمد علي يشطر الحياة الثقافية شطرين أساسيين كما أوضحنا.

ورغم الحرب الشرسة التي خاضها الإمام لتحقيق هذه الغاية إلا أن أعداءه وأظهريهم الخديوي عباس وبعض مشايخ الأزهر التقليديين لم يمكنوه من استكمال رسالته. ولقد ظل الإنشطار الثقافي سائدا منذ عهد محمد علي وحتى الآن وظلت الخصومة الفكرية سائدة طرفها الأول رجال الدين التقليديون والطرف الآخر هو التيار للنهي الصاعد والذي بدأه رفاعة الطهطاوي وظل يجري في مساره مروراً بالعلام التنوير من أمثال علي مبارك وقاسم أمين وسعد زغلول ولطفي السيد وطه حسين والعقاد والحكيم وللأسف ظل للفكر الديني التقليدي ممثلوه الذين هاجموا بشدة كل التيارات الثقافية الجديدة ولن ننسى الضججة التي صاحبت كتاب «الإسلام ونظام الحكم» لـ الشيخ علي عبدالرازق أو كتاب «العصر الجاهلي» للدكتور طه حسين وكانت هذه التيارات الثقافية للمعارضة صدي لتيارات سياسية طرفاها الملك ومن يلودون به. ومن الناحية الثانية التيار الليبرالي الذي نشأ بعد ثورة سنة ١٩١٩ و دستور سنة ١٩٢٣ وممثلوه هم لطفي السيد وسعد زغلول وعبد العزيز فهمي وهو التيار الذي تبناه حزب الوفد أساسا. وهذا التنظيم الديني وبروز رجعه والذي بدأ منذ العهد العثماني ورسخ في عهد محمد علي وخلفائه لم يعرفه صدر الإسلام ولا عهوده

الوفد

المصدر :



١٠ أغسطس ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

الأولي وفي العهود التي كانت تستطيع امرأة مجهولة أن تواجه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب بالرأي المخالف لرايه والذي لم يمنع عمر من يطأطأ الرأس ويقول في تواضع المسلم الحقيقي: أخطأ عمر وأصاب امرأة، وليست هذه حواش فردية بل هي صورة حقيقة لما كان عليه العصر الإسلامي الأول من حرية كانت هي الوعاء الأول لتحقيق القيم الإسلامية الحقيقية التي قدمت للعالم حضارة إنسانية مزدهرة قامت به للعالم لمئات السنين. والذي ندعو إليه ونوجه النظر له أننا يجب ألا نشغل بجزئيات لا تفني شيئاً في بعث الروح الإسلامية الحقيقية ولكننا يجب أن نوجه النظر إلى ضرورة إزالة الطفيلان ورفع الأغلال عن رقاب للمسلمين بإزالة عوامل الاستبداد من حياتهم وليسمح لكل صاحب فكر أو اجتهاد أن يدلي بفكره أو اجتهاده ولا حاجة لنا بطبقة رجال الدين فقد كان أبو حنيفة يشتغل بالفقه ويعمل تاجر حرير.

وكما يقول الدكتور حسين أحمد أمين في كتابه الاجتهاد في الاسلام (إن بزوغ اتجاه محمود من جانب المثقفين من غير رجال الدين إلى النظر في علوم الاسلام والكتابة فيها وتأكيد حقهم في الاجتهاد وكان للفروض والنطق أن يحفظي هذا الاتجاه بمباركة الفقهاء وترحيبهم وتشجيعهم غير أن الذي حدث كان خلاف ذلك. وكان هذا الموقف على غرار مواقف اليسوعيين الذين أنكروا أن تكون مسائل العقيدة من شأن الهواة غير المتخصصين وأصرروا على ضرورة إعان الرجل العادي للحقائق التي يدلي بها رجال الكنيسة فكان أن بدأ يظهر في العالم الإسلامي نوع من الإرهاب للمثقفين والكتاب من غير رجال الدين كان من شأن امتداد نطاقه وعجز المثقفين عن استئصال شائسته أن يؤدي إلى واد الاتجاه الصحي الذي كان علي وشك أن يفرض نفسه وإلى شيوع علمانية مناهضة للدين ورجاله وإفساح الطريق في مجال الدين للمزيد من التحجر والجمود والرجعية.

الأحرار

المصدر :



للنشر والتوزيع : التاريخ : ١٦ ١٩٩٢

مع الإمام الشهيد

بقلم
الدكتور
محمود
عساف

حسن البناء ..

كتاب جديد لأحد مؤسسي الإخوان المسلمين

رجال الثورة حققوا معي

لمعرفة علاقة وجيهه أباظة بليلى مراد!

بديعة مصابني قالت لي
وزراء مصر كانوا
يشربون الخمر في حداثي
واليوم لا أجده
قوت يومي



المصدر :



١٦ أغسطس ١٩٩٢

التاريخ : للنشر والإذاعات الصحفية والأعمال

● موقف آخر لأنور السادات

سافر محسن عبد الخالق العضو المنتدب لدار التحرير وشركة الإعلانات المصرية، إلى ألمانيا ليشترى آلات طباعه حديثة للدار. كانت شركة النيل للإعلان في ذلك الوقت تحتضر، وعلم يقينا أن قرارا من مجلس قيادة الثورة على وشك الصدور بتصفيتها وتصفية شركات النيل الأخرى: للسينما، وللنشر والتوزيع.

وبينما كان محسن عبد الخالق في الخارج، صدر قرار من عبد الناصر بتعيين وجيه أباطة عضوا منتدبا لدار التحرير. ولم يصدر بالقرار شيء من محسن عبد الخالق.. احتفل الموظفون في شركة النيل للإعلان بهذا النبا لأنهم سوف ينتقلون إلى دار التحرير. وخرج أحدهم من مكتب وجيه أباطة فرحا قائلا: الآن يتم توقيع قرار فصل عساف من شركة الإعلانات المصرية.

جاءني خبر ذلك عن طريق صديق كان موجودا هناك. فجلست في مكتبي ذلك اليوم واليوم التالي لا أفعل شيئا وانتظر ذلك القرار. لست أدري كيف عرف أنور السادات بهذا الأمر، إذ استدعاني نهبته إليه فقال: فيه آية يا عساف؟ قلت: لا شيء قال: لا بل هناك أشياء، قل لي ماذا حدث؟ فحكيت عليه ما سمعته، فقال: يا عساف انت تعمل مع أنور السادات.. وطرق المكتب بشدة بقبضة يده وقال: اعلم أنه إذا أصابك أحد بأي سوء فسانسه. أذهب إلى عمك مطمئن بالياً.

هكذا كان الرجل، الذي كان والده حتى ذلك اليوم يعمل كاتباً في مستشفى سليمان جوهري، وكنت كلما نهبته إلى هناك لأجرا عملية لأحد أطفاله أو أقاربي- اجلس إليه واتسامر معه. كان رجلاً طيباً، وكان رافضاً أن يترك عمله، بل ظل متمسكاً به وابنه نائب لرئيس الجمهورية.. رحمة الله عليه وعلى ابنه الذي لم يجد غضاضة في أن يعمل أبوه في عمل بسيط بينما هو قريب من قمة السلطة.

● أخلاق رجال الثورة

جاءني الضابط صديق وجيه أباطة الحميم والذي عرفني بمحس عبد الخالق، وكنت جالسا بمكتبي المجلور لمكتب الرئيس في الساعة

الثانية عشرة مساء أعد الترتيبات الجديدة المتعلقة بتمصير شركة الإعلانات المصرية. كن معي آنذاك صديقي مرسى عبد الحفيظ صاحب الشركة الأهلية للدعاية والسينما بعد أن فصل من شركة النيل للإعلان في أعقاب استقالتي منها. قال صديق وجيه: ما رأيك. اعزمك على العشاء في مطعم التريومف في مصر الجديدة؟ قلت: المكان بعيد. قال معي سيارة

نزلنا من الشركة نحن الثلاثة، وركبنا سيارة بيضاء مكشوفة (كابريوليه) علمت أنها سيارة ستوديو مصر التي كثيرا ما نراها في الأفلام القديمة. توجهنا إلى شوارع الخليفة المأمون. وعند مبنى من مباني الجيش، تحول هذا الصديق بالسيارة وبخل المبنى قائلا: هنا صديق سنراه لخمسة دقائق. قلت أنتظر في السيارة. قال لا.. تعالى معي للحظات.

ارتقينا درجا حديديا إلى الدور الأول، وبخنا غرفة، كان بها شخص جالس إلى مكتب ويرتدي بيجامة. قدمني الصديق إليه: العقيد ع.ش. جلست فنظر إلى ع.ش. قائلا: نعم! قلت: ماذا؟ قال: ألم تقل له يا (ج): قال لا! أنا أحضرته لك وحسب!.. كان الموقف عصيبا حيث كانت محاكمات الإخوان على قدم وساق. وأحسست أنني قد استدريت إلى فخ.

قال الرجل: لقد استدعيتك بناء على تعليمات من (عضو مجلس قيادة الثورة) لتقول لنا ما تعرفه عن وجيه أباطة!! أوتاحت نفسي، فالأمر لا يتعلق بسابق صلتى بالإخوان.. قلت: ماذا تريد أن تعرف عنه؟ قال: علاقته ببليلي مراد واختلاساته من شركة النيل. نحن نعرف أنك تربط شركة النيل وأنت على خلاف معه. قلت أجل.. ولكن ليس ذلك بمبرر لأدعي على وجيه أباطة ما ليس فيه.. أن موضوع علاقته ببليلي مراد تلوئحه السنة الناس وتكتب عنه المجلات الفنية كل أسبوع، والعلاقة بيني وبينه لم تصل بعد إلى أن يحكي لي أسرار الشخص. أما عن تصرفاته في الشركة فكلها سليمة وأنا الذي أدبر الشركة فإن كان بها اختلاسات فاني أكون المسئول عن ذلك..



اسقط في يده وقال: افهم من ذلك انك غير متعاون مع الثورة! (تهمة خطيرة في ذلك الوقت).. قلت: ان كان الذين يتعاونون مع الثورة هم ممن لاأخلاق لهم، فانا عندي اخلاق ومثل (تعلمتها من حسن البنات). انصرفنا، ومن يومها انقطعت علاقاتي بـ (ج) ولم اعد اراه وعلمت انه اشتغل بالاعمال الفنية ويملك مؤسسه كبيرة. والفضل في ذلك لوجيه اباطة الذي عرفه بالوسط الفني. كانت علاقتي به من قبل حميمة، والده كان يعمل معنا في شركة النبل، وكثيرا يدعوني للعشاء، في بين والده للتواضع في الدقى، لان والدته اعدت عشاء خصيصا لى. توجهت في اليوم التالى للشركة، وابلغت محسن عبد الخالق بما حدث، فقال لى معبرا عن كريم خلفه وتمسكه بالمثل العليا: ولا يهكم .. انا معك على طول الخط

بعد ايام من هذه الواقعة حضر الى مكتبى البير مزارحى، الصحفى اليهودى وابلغنى انه مكلف من المباحث العامة بجمع معلومات عن وجيه اباطة .. قلت له اكتب .. فبدأ يكتب فى كراسه معه.. قلت : وجيه اباطة رجل شريف ..ولم اكمل ، لانه توقف عن الكتابة وقال: ليس هذا الذى يريدونه. قلت له: الذى يريدونه ليس عندي.

وبعد يومين من ذلك حضر الى مكتبى ايضا، مندوب اعلان كان يعمل في جريدة الاساس لسان حال الحزب السعدى والتي اغلقت بعد الثورة، وطلب منى نفس الطلب، واجبته نفس الاجابة. معنى هذا كان هناك الحجاج على تجريم وجيه اباطة - ولو بغير حق - من جانب زملاء السلاح وشركاء الثورة.

بعد ايام قليلة حضر الى مكتبى الضابط ع.ش. (الذى اقتادنى دج، اليه فى مكتبه) ومعه ملف ازرق عليه شريط قماشى اخضر، وقال: هذه ميزانية النبل للاعلان، وقد اظهروها رابحة، ونحن نعلم انها خاسرة، والسيد (وزير وعضو مجلس قيادة الثورة) يطلب منك ان توضح مواطن التزوير فيها. قلت له: حقيقة هى خاسرة، ولكن تخصصى هو ادارة الاعمال وليس المحاسبة، ويمكنك ان تعرضها على خبير محاسب فيظهر لك ما فيها من تزويرات.

ومرت الايام ثم انتدبت للتدريس بقسم الصحافة الذى انشأه المرحوم الدكتور عبد اللطيف حمزة بكلية الآداب بجامعة القاهرة. وفى اول محاضرة اخذت اتفرس فى الطلاب الحاضرين، وفوجئت بان ع.س. من بينهم.

هؤلاء الناس لا يعلمون حقيقة الذين تربوا فى كنف حسن البنات ..

كنت قد تبرعت بمكافاة التدريس وهى هزيلة- لصالح الطلبة غير القادرين بالكلية - ونشر الطلاب ذلك فى مجلة القسم. واذ بباقى الاساتذة المنتدبين للتدريس من المحررين والعاملين بالقسم، وهاجمونى لموقعى هذا. ثم انه قرب نهاية العام، جاءنى ع.ش. فى مكتبى طالبا ان اساعده بتبليغ الأجزاء المهمة من المذكرات له ... تصفحت معه المذكرات صفحة صفحة مبيتنا اهميتها .. فقال فى النهاية: ايعنى هذا ان جميع المذكرات مهمة؟ قلت : اجل والا فما ينبغى لى ان اكتبها!!

● عودة الى موضوع وجيه اباطة

فى اليوم التالى لصور قرار عبد الناصر بتعيين وجيه اباطة عضوا منتدبا لدار التحرير للطبع والنشر وشركة الاعلانات المصرية، تقابل وجيه صدفه مع صديقى محبى الدين ترك، الذى فصله وجيه بعد استقالتي لمجرد انه صديقى. وقال له معاتبا: كيف يصح ان يحضر الى جميع المديرين بشركة الاعلانات (قبل تمصيرها) مهنيين ولا يحضر محمود عساف؟ فقال له محبى: انه ينتظر صدور قرارك بفصله ظلما قال سامى ندا وهو خارج من مكتبك، ثم بعد ذلك سوف يحضر لتهنئتك! انكر وجيه ذلك وطلب منه ان يدعونى باسمه الى العشاء فى بيته بمصر الجديدة ... ذهبتا الى العشاء واصرت على اصطحاب محبى وصالح عبد الجيد (صحفى قديم وصديق عزيز) ليكونا شاهدين على ما سوف يحدث.

الأخبار

المصدر :



النشر والخدمات الصحفية والإعلاميات التاريخ : ١٢ شهر ١٩٩٢

تحدث وجيه اباطة قائلا: لننس مافات، ولنبدأ من جديد. قلت: لا. ان الجرح المتقيح ينبغي تنظيفه لا تغطيته، لهذا لابد ان نحاسب والمخطئ يقر بخطئه وحينئذ ينتهي الأمر. قال: ابدا انت. قلت: هل صحيح انك نبهت على موظفي شركة النيل انه اذا قابلني احدهم مصادفة وسلم على فاك ستفصله؟ قال: نعم حدث هذا، قلت: لماذا؟ قال: لاني كنت غاضبا عليك. قلت: وما اسباب غضبك؟ قال: اولا: انك تركت شركة النيل لتعمل بشركة الاعلانات براتب اكبر.

ثانيا: انك كتبت تقريراً ضدّي في المخابرات ذكرت فيه أشياء عن ليلى مراد.

ثالثا: انك صرفت رشوة لانتون شوشة.

قلت: الا يوجد رابعا؟ قال: لا.

رددت عليه بالآتي: أولا: انا لم اتركك طمعا في راتب اكثر بل كنت اتقاضى عندك ١٤٠ جنيها شهريا (تعادل اليوم ٧ آلاف جنيهه وانا اتقاضى الآن مبلغ ١٠٠ جنيهه تحت الحساب الى ان يجتمع مجلس الادارة المكون من عيد الناصر وعبد الحكيم عامر وزكريا محيي الدين وانور السادات ليقرروا ما ينبغي لي من راتب. وتستطيع ان تتعرف على راتبي بالتليفون باعتبارك عضوا لمجلس الادارة المنتدب وفقا للقرار الصادر لك بالامس.

اما عن التقرير، فقصصت عليه المحاولات التي جرت لكي اقول شيئا ضده. ولكن لم اذكر له الاسماء برغم الحاحه على معرفتها. وقال ان الملف الازرق المحتوى على الميزانية هو الذي قدمه بنفسه لعضو مجلس الثورة. واما عن صرف الرشوة، فنكرته بانه هو الذي اتفق عليها وهو الذي وقع على شيكها. ثم نكرته بان هناك وقتين اعرفهما انا وهو الاستاذ رشاد الميقاتي، واني لو اردت ان ابلغ شيئا عنه، فكان لابد من ان يتضمن تقريرى تلك الواقعتين.. وسالته: هل يتضمن احدهما او كليهما؟ فقال: لا. قلت: ان ما تقوله عن تقرير عن علاقته بالفنانة (ل.م)، يعد شيئا تافها بالمقارنة مع هاتين الواقعتين. وانا بصفتك عاملة لم اشر اليهما لأنهما لم يوضعا موضع التنفيذ فرجعت عنهما بعد مناقشتي لك فيهما.

قال في نهاية اللقاء: ما رايت في اذهب غدا للدار واتسلم عملي هناك، قلت له: من رايت ان تنتظر حتى يعود محسن عبد الخالق من الخارج. فانت تعرف صلته بعبد الناصر، ويحتمل ان يقابله ومن ثم يلغى قرارك. استمع الى نصيحتي وجاء محسن عبد الخالق بعد اسبوع، وفي اليوم التالي لعودته، الغى قرار تعيين وجيه اباطة.

● شركة النيل للنشر والتوزيع.

في احد ايام عام ١٩٤٥ - وانا اعمل مديرا لشركة النيل للاعلان - حدثني السيد وجيه اباطة رئيس مجلس ادارتها، قائلا ان الرئيس عبد الناصر قد اصدر تعليماته بتأسيس شركة نشر وتوزيع الكتب والصحف بانواعها، على ان تكون شركة توصية بسيطة، يرأس مال قدرة خمسة آلاف جنيه، يدفع منها وجيه اباطة ٣٠٠ جنيه وادفع ٢٠٠ جنيه باعتبارنا شريكين متضامنين، ويدفع الاستاذ شكرى ديمترى

المحامي مبلغ ٥٠٠ جنيه كشريك موصى. وكان شكرى ديمترى وقتذاك نقيبا للمحامين بالشرقية ومستشارا قانونيا لشركة النيل للاعلان.

أبلغته انى لا املك مبلغ المائتى جنيه المطلوبة، فقال: لا يهم، فان الذى سيدفع كل رأس المال هي إدارة الشؤون العامة للقوات المسلحة.

حضر الموثق من الشهر العقارى ووقعنا امامه، وبدأت الشركة فى العمل. وباعتبارها مملوكة للشؤون العامة فانه لم يكن لى الحق فى التدخل فى ادارتها. علمت فيما بعد انهم يستعدون لاصدار مجلة البعوضة، وهي مجلة هزلية كانت تصدر فى الماضى وتوقفت عن الصدور، ثم اصدورا دليل الجيزة.

اشترت الشركة مطابع مسامرات وروايات الجيب التى كان يملكها الاستاذ عمر عبد العزيز امين. ثم انقطعت اخبار الشركة عنى الى ان اتسع ان مجلس قيادة الثورة سيصدر قرارا بتصفية شركات النيل: للاعلان والسينما والنشر والتوزيع.

الأخبار

المصدر :



١٦ مارس ١٩٩٣

التاريخ :

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

السادات امر بفصل عصمت السادات

من دار التحرير ومنعه من زيارته

9 كان الهدف من تعييني مديرا للشركة، هو ان اعمل على تمصيرها حيث كانت الإدارة العليا يهودية، كما كان رؤساء الأقسام من الاجانب: مسيو زيزوس مديرا للمكتب الفني، وجريسبوس مديرا لوكالة الاعلان، وايزيدور حكيم للمصنقات، وبرونشتاين للإدارة والحسابات، علاوة على المندوبين اليهود. بدأت افكر في كيف امصر الشركة دون ان أعرضها لهزة قد تضر بمسيرتها، فأخترت عددا من العاملين بها من حملة الشهادات العالية والذين اتوسم الخير في هم، وذلك بعد ان استعرضت كشوف العاملين جميعا. فوقع اختياري على: عبد الحميد حمروش (عضو مجلس الإدارة المنتخب لدار الهلال حاليا) ليعمل مع برونشتاين مدير الإدارة والحسابات، وسيد مرسى (رحمه الله) ليعمل مع حكيم مديرا للمصنقات، وخضر عبد السلام (مدير عام الشركة بعد ذلك ومدير اعلانات العالم اليوم حاليا) ليتولى إدارة اعلانات الصحف، وسمير عبد السلام (سفير بالخارجية حاليا) ليتولى إدارة الاعلانات الصغيرة، ومحمد خليل (رحمه الله) ليحل محل جريسبوس مديرا لوكالة الاعلان بالشركة. كلفت كلا منهم بان يلاحظ عمل المدير الذي الحق به، بشرط الا يشعر المدير انه رقيب عليه، ونبهت عليهم انه اذا احس احد المديرين بان الموظف عين عليه، فإني سأبادر بالقاء تكيف الموظف.

سارت الامور كما ينبغي. وكنا نجتمع معا لنعرف مدى التقدم الذي احرزته كل منهم، حتى إذا جاء العدوان الثلاثي عام ١٩٥٦ وكنت آنذاك في روسيا، احتل كل من أولئك مكان المدير اليهودي او الاجنبى، حيث اخرجت الحكومة الاجانب واليهود الفاعدين الجنسية من البلاد فجأة وبدون مقدمات.

كنت وأنا مدير للشركة اتجول في انحاءها على سير العمل بها، وكما كنت ابواب المكاتب شفافة من نصفها الاعلى ليتيسر رؤية ما بداخلها. لاحظت ان احدى الموظفات تسير في الطريقة الرئيسية التي تنتظم المكاتب على يمينها ويسارها، جبلة ونهايا، وهي ترتدى رداء بحزام اسود قصير يغير اكمام، وتضع في قديمها حذاء ذهبي اللون وتحكم الرداء بحزام ذهبي اللون كذلك. استدعيتها الى مكتبى ونصحتها كاخ كبير لها ألا تفعل ذلك، فالموظفون معظمهم شباب وهم ينظرون اليها نظرة اشتها، وليس نظرة إعجاب كما تظن، وعينتى خيرا، وعادت في اليوم التالي بملابس فيها حشمة.

اقامت الشركة حفلا السنوى بكازينو عابدين - وأنا غائب في روسيا - واجريت مسابقة للرقص اشتركت فيها الموظفة المذكورة، ورقصت رقصة بلديا جعل انور السادات - وكان يتحضر الحفل - يتسائل عن هذه الفتاة، فقال له من بجواره: هذه موظفة عندنا، وهي ابنة اخت (راقصة مشهورة). فقال انور السادات: فصلوها.

بعد اعوام قابلتها مصادفة في مصعد العمارة التي كانت تقطنها شركة النصر للتصدير والاستيراد، واذا بها تحيىنى وتقول: فاكر سعادتك لما فصلتني؟ لو لم تفعل لظلمت شحادة حتى اليوم !! .. ذلك لانها كانت تعمل عارضة أزياء، وممثلة في تلك الايام.

كانت غرفة انور السادات الى جوار غرفتي في بادئ الامر عندما التحقت بشركة الاعلانات المصرية. وكان بيننا باب يفتح الى ناحيتي، فوضعت خلفه اريكة لكي يتيسر دفعه من الجانب الآخر ليفتح. واشهد ان انور السادات كان شهما خدوما وعادلا ولا يحيد عن الحق.



المصدر :



للنشر والتوزيع : التاريخ : ١٢ أغسطس ١٩٩٢

حينما تقرر سفرى لروسيا ومعظم دول الكتلة الشرقية فى صيف ١٩٥٦، بعث انور السادات بخطابات تعريف عنى الى سفراء مصر فى تلك الدول، وأخذت صوراً من تلك الخطابات. فكنت اذا وصلت الى مطار دولة منها وجدت من ينادينى، فانهب فاجد سائق سيارة السفارة فى انتظارى، وعليها العلم المصرى الحبيب، واذهب الى دار السفارة ليرحب بى السفير ويدعونى للعشاء، ثم يشكو لى احوال السفارة ونقص الاعتمادات، لاتقل ذلك الى انور السادات. فى عام ١٩٧٥ تقرر سفرى مرة اخرى ممثلاً لدار التحرير للطبع والنشر وسالنى انور السادات: اتريد خطابات تعريف اخرى يا عساف؟ قلت: شكرا يا سيادة الرئيس (رئيس الدار) فانهم يعرفوننى الآن. سافرت وطلبت كل سفير من الفندق الذى انزل به. فكان ردهم جميعاً: اهلا وسهلاً .. اى خدمة؟ فاقول: لا، شكرا ولانور السادات موقف ينبغى تسجيله ويخص عصمت السادات شقيقه:

● قصة عصمت السادات

وريت الى انور السادات شكوى من مجهول تفيد بان عصمت السادات وكيل الشركة بطنطا يختلس اموال الدار. احوال الى هذه الشكوى، فرأيت ان احققها بنفسى حتى لا يشيع خبرها بين الموظفين، ذلك بالرغم من ان الشكاوى من مجهول لم تكن نعيها التفاتاً، بيد ان تلك الشكوى تتعلق بشقيق الرئيس ففكرت فى كثير من الحساسيات. فكرت فى كيف يمكن ان يتم الاختلاس؟ ليس من سبيل الا اعطاء العميل المعلن او المشترك ايصالا الذى يكون قد دفعه، وتكون الصورة المبلغة للشركة والتي يكعب دفتر الايصالات بمبلغ اقل .. اخذت كعوب الايصالات وطلبت جراج الشركة وقلت جهزوا لى سيارة الى طنطا، ولم اكن لدى كبير العملاء مع الكعوب التى معى. ذهبت الى الدكتور اميل عماد (مدير مصانع الصابون فى مدخل طنطا) وسالته عن الايصالات حتى نصح بعض الأخطاء التى اكتشفناها فى دفاترنا اذا اختلطت حسابات بعض العملاء مع بعضهم الآخر، فكان رده ان المدير المالى يحتفظ بالايصالات عنده وهو فى عطلة لمدة شهرين. ذهبت الى محلات الويش ومحلات البشبيشى والقصراوى وحلمى، وهم من كبار عملاء الشركة، فكانت الاجابات تهرباً باسلايب مختلفة، مثل: نحن لا نحفظ باية ايصالات.. او نحن نعدمها لانها تدل على اننا نعلن عن انفسنا وهذا يضرنا لدى مصلحة الضرائب.. وهكذا. عدت بخفى حنين، وكتبت لانور السادات تقريراً بما حدث وانتهيت منه الى ان هناك شبهات ولكنها لا ترقى لمستوى الحقائق. فاشر على التقرير بكلمتين: «يفصل فوراً». والتقرير وتاثيره الرئيس عليه، محفوظ ضمن مستندات دار التحرير للطبع والنشر حتى اليوم. وهكذا فصل عصمت السادات، وحرم عليه انور السادات ان يدخل منزله، وظل محروماً من ذلك الى ان استشهد انور السادات يوم احتفاله بذكرى انتصاره على اسرائيل. فى عام ١٩٧٥، وكنت آنذاك كلية التجارة بالمتصورة، مررت على الدكتور محمد الدكرورى محافظ الدقهلية فى مكتبه، فى طريقى الى القاهرة. وجدت عنده رجلاً جالساً امام المكتب. سلمت وجلست.. قال لى الرجل: كيف حالك يا دكتور عساف؟ الا تعرفنى؟ فقلت: الشكل ليس بغريب على: قال: انا عصمت السادات. اذكر عندما فصلتني من دار الجمهورية؟ قلت له مصححاً، ليس انا الذى فصلتك، انه اخوك والكل يعلم ذلك.

١٩٩٢

التاريخ :

النشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

حينئذ حاول حاول وجيه اباطة ان يبيع المطابع بيعا سوريا لاحد اصدقائه هو احمد رفعت حسين، الذي كان شديد التعلق لوجيه وهو في السلطة لدرجة ان وجيه ساعده على تعيين شقيقه عضوا بمجلس الامة.

اعد وجيه اباطة عقد البيع بواسطة احد المحامين، وكذلك اعد ورقة ضد تثبت ان المطبعة المبيعة ملك لوجيه اباطة وان البيع لا، وكانت هذه الورقة مؤرخة بعد يوم واحد من تاريخ عقد البيع. طلب وجيه اباطة من احمد رفعت حسين ان يوقع على العقد وعلى ورقة الضد. فاستأذنه رفعت في ان يعرض العقد والورقة على احد المحامين، فسمح له بذلك، اخذ رفعت العقد والورقة، وعاد بهما بعد ساعة. موقعا عليهما منه.. قال وجيه اباطة مازحا : اهذا توقيعك يا رفعت؟ قال: اذا كنت تشك .. اوقع مرة اخرى امامك اذا لم تكن لك بى ثقة! قال وجيه : لا بأس انا لا استطيع ان افترض فيك الخيانة ونحن اصدقاء .. ثم طلب من صديقة محمد ابو الفضل الجيزاوى وكان جالسا الى جواره، ان يوقع بصفتها شاهدا على صحة التوقيع. (كان ابو الفضل احد الضباط الاحرار الذين تفرغوا للعمل الخاص كمحام واشتغل بالنشاط السياسى وكان عضوا بمجلس الامة عن دائرة الجيزة).

مرت الايام، وصفت شركة النيل للنشر والتوزيع مع اخواتها من شركات النيل، ونمى الى علم وجيه ان احمد رفعت حسين يبيع الات الخاصة بالمطبعة، فاستدعاء وسأله: يا رفعت! انت تبيع ماكينات المطبعة؟ قال: نعم. قال: كيف؟ البست المطبعة ملكا لي؟ فقال رفعت: لا يا سيادة قائد الجناح، ان المطبعة ملكى انا واشتريتها منك بعقد رسمى مسجل بالشهر العقارى. قال وجيه الم توقع ورقة ضد وسجلناها تسجيلا تاريخيا بالشهر العقارى؟ فقال رفعت: اسف يا وجيه بك .. انا لم اوقع على ورقة ضد!!

ابلق وجيه اباطة النيابة عن هذه الواقعة، واحالت النيابة ورقة الضد الى مصلحة الطب الشرعى، التى قارنت التوقيع عليها مع توقيع احمد رفعت حسين، فتبين لها انه ليس بتوقيع!!

بناء على ذلك وجهت النيابة للاستاذ محمد ابو الفضل الجيزاوى تهمة شهادة الزور!! وكانت جلسات فى النيابة... وانتهت الى حفظ التحقيق بعد ان ثبت للنيابة حسن النية من جانب ابو الفضل.

عين وجيه اباطة بعد ذلك عضوا منتدبا لشركة الاعلانات المصرية، ثم الغى ذلك القرار مثلما اسلفنا ذكره، ثم اعيد اصداره مرة اخرى وتسلم وجيه اباطة عمله هناك. اتصل بى هاتفيا، فذهبت ازوره مهنئا فعرض على ان اعود مديرا عاما للشركة، فاعتذرت له شاكرا، حيث كنت اعمل مديرا عاما بشركة النصر للتصوير والاستيراد، وقلت له: انا افضل الا نعمل معا حتى نظل اصدقاء.

ثم عين وجيه اباطة محافظا للبحيرة، ثم محافظا للقاهرة، ثم قبض عليه انور السادات ضمن المتهمين باعداد انقلاب ضده.

● قضية الضرائب

اثناء ما كان وجيه اباطة محافظا للبحيرة، جاعنى إخطار من الضرائب بانى مدين للمصلحة بمبلغ ثلاثة الاف جنيه (مايعادل ١٥٠ الف حاليا) كضرائب مستحقة على عن نشاط شركة النيل للنشر والتوزيع، وأن السيد وجيه اباطة مدين بمبلغ ٤٥٠٠ جنيه. ونظرا لاننا شريكان متضامنان فان المصلحة ستراجع على بمبلغ ٧٥٠٠ جنيه .. وهذا مبلغ ما كنت املك عشرة املت الموضوع لشقيقى علوى المحامى، الذى طعن فى هذا التقدير لان الشركة خاسرة وصفها مجلس قيادة الثورة لهذا السبب، ولانى شريك صورى ما كنت اقدر على الاعتراض على اشتراكى فيها.

استشرت بعض الاصدقاء من المديرين بالضرائب، فاشار على المرحوم الاستاذ اسماعيل عامر (وكان يمثل زكريا محبى الدين فى مجلس ادارة شركة الاعلانات المصرية) بأنه من الأفضل ان نطالب: ان ووجيه اباطة للتخارج من قضية الضرائب باعتبارنا كنا ممثلين لادارة الشؤون العامة للقوات المسلحة والتى حل محلها الاتحاد الاشتراكى فى راس مال الشركة.



المصدر :



١٦ أغسطس ١٩٩٣

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

كان المحضر كلما توجه لمكتب وجيه اباطة بالمحافظة، ليسلمه اخطار الضرائب، يطرده السكرتير الخاص، فيكتب المحضر على الاخطار: غير معروف العنوان. اى ان المحافظ غير معروف العنوان!! وهكذا كدت اتورط وحدى فى هذا الموضوع.. لهذا ذهبت الى وجيه اباطة فى ممتهور وشرحت له انى لا املك شيئا، وانه فى النهاية سيتحمل هو كل دين الضرائب، فهو متضامن معى. وطلبت منه حضور جلسة الطعن المقبلة مزودا بخطاب رسمى من الاتحاد الاشتراكي يقول باننا (انا وهو) اشتركنا فى هذه الشركة باعتبارنا ممثلين للاتحاد الاشتراكي.

حضر وجيه اباطة الجلسة التالية، ومعه خطاب موقع من على صبرى ومهمور بخاتم الاتحاد الاشتراكي، ينص على ان وجيه اباطة شريك فى هذه الشركة ممثلا للاتحاد الاشتراكي، ولم يات اى ذكر لى.

غضبت جدا ، فقال للجنة: هل يمكن ان اقدم لكم اقرا بان محمود عساف كان معى ممثلا للاتحاد الاشتراكي ولم يكن يمثل نفسه؟

وافقت اللجنة وقدم وجيه ذلك الاقرار. ثم اصدرت اللجنة قرارها الذى ابلى لى رسميا بعد ذلك، وهو " عدم مسئولية وجيه اباطة او محمود عساف عن الضرائب المستحقة على الشركة ، وعلى مامورية الضرائب المختصة ان تطالب الجهة المسئولة عنها وهى الاتحاد الاشتراكي او احمد رفعت حسين مثلا.

وهكذا انتهت مشكله ضرائب هذه الشركة التى تورطت فى تأسيسها. وكان احمد رفعت حسين مختفيا تماما ، ولم تجد له الشرطة اثرا حتى تطالبه المصلحة بالضرائب المستحقة عن الشركة التى اشترى مطابعها.

● بديعة مصابني

انكر انى كنت استريح فى الطريق بسيارتى بين بيروت ومشرق عند الحدود اللبنانية لتناول الافطار. وقفت مرة عند مقصف صغير فى الطريق يبيع شطائر الخبز باللينة والخبز بالزعر فى الصباح. وجدت امرأة مسنة تفتش سجادة صغيرة خارج باب المقصف ، وتستمتع بشمس الشتاء ، وامامها كوم من الملوخية تقطف اوراقها. شددت الملوخية انتباهى فاقتربت منها محببا ، وتبادلت معها الحديث فعلمت انها بديعة مصابني الراقصة المصرية الشهيرة فى الثلاثينات والاربعينات. سالتها: لماذا هربت من مصر ، فقالت ان كل ما كان فى حوزتها من مال بلغ ٣٠ الف جنيه ، ومصلحة الضرائب كانت تطالبها بثلاثين ألفا كذلك. ومعنى هذا انها ستعيش بعد ذلك تشحذ طعامها. فقررت الهرب بالمبلغ، واتفقت مع طيار انجليزى ليهربها بطائرته الحربية الى لبنان (بلدها الاصلى) ، وقد كان. واستت بالمبلغ هذا المقصف الذى تعيش على دخله. قالت: كان باشوات مصر ورؤساء وزاراتها يشربون الشمبانيا فى كعب حذاءى. واليوم اكاد لا اجد قوت يومى. ولكن املى الكبير ، هو ان يرضى عنى رجال الثورة ويسمحوا لى بان ازور القاهرة ليوم واحد.

العدد القادم نعرض لكتاب

حسين الشافعى

واسرار ثورة يوليو وحكم السادات



المصدر : **المصرية**

١٩ شهر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

صفحة من تاريخ مصر

جماعة الاخوان المسلمين

عزيز المصري يقدم شهادته

.. وعزيز المصري هو واحد من أباء الوطنية المصرية ، وشهادته هنا تمتلك قيمة هامة ، ليس فقط بسبب أهمية صاحبها وتاريخه ، وليس لأنه « محايداً » إزاء هذه الجماعة ، بل لأنه كان صديقاً ولصيقاً بالمرشد العام المؤسس الأستاذ حسن البنا ودون مقدمات .. لنحاول أن نطالع شهادة الفريق عزيز المصري .. كما وردت في كتاب « محمد عبد الحميد - أبو الثائرين ، الفريق عزيز المصري » .. يقول عزيز المصري : « انني لم أجد في يوم من الأيام منذ عرفت حسن البنا وحتى اغتياله ثم بعد اغتياله ومجيء الهضيبي .. لم أجد أحلامى وأمالى في جماعة الإخوان المسلمين ، ربما كانت البدايات مشجعة .. ولكن متابعة المسيرة حولت الجماعة الى مجموعتين - واحدة إرهابية ، والثانية معتدلة كانت تقاوم تسلط الاوى حتى أضاعت الغلبة من خلال وسائل مشوشة وضعت بذرة التعصب الذى وصل الى حد التطرف في كثير من الأحيان » [ص ١٧٩]



عزيز المصري

ويقول : « ولقد كانت رسالة حسن البنا هي رفض الأحزاب جميعاً ... وكان يقول له : الفساد في كل مكان ، والأحزاب شريعة الله » .. ويحكى عزيز المصري عن مناقشات حادة جرت طويلاً بينه وبين حسن البنا لأنه [عزيز المصري] كان يرى ، أن الجماعة لم تقدم مأموراً صالحاً للتطبيق لتغيير كل مأمور قائم لو فرض وجاءت جماعة المسلمين الى الحكم ...

هل هي مجرد شعارات ملتصقة بملابسهم [أعضاء الجماعة] يحولهم بحملهم ديني ولا طريق أخضر مرصوف بحطبة شاملة ، ويمسى وعزير المصري قانلاً

« جميع تساؤلاتي لم تجد لديه [حسن البنا] أى جواب لدرجة انني في أحد المرات قلت له ليس الاسلام يتأذى بمبدأ الشورى ؟ فقال نعم فقلت له لماذا لا تطبق في جماعاتك ؟ » فقال : لدى مكتب الإرشاد العام ومجلس الشورى .. وكنت أقول له : هذا حق .. ولكن هل تلتزم في جميع الأحوال برأيهم ؟ إنني في أحاديثك تطالب بالحزم والشدة مع المعارضين ... ليست المعارضة رأياً ، ألم تقيم بإقصاء معارضيك الذين رفضوا النائب الذى عينته نيابة عنك في الاسماعيلية ؟ » ويمضى - عزيز المصري - بعد أن يمل من النقاش مع حسن البنا قائلاً : « عند الشيخ حسن البنا لم أجد الجواب العلمى الواقعى عن الحكومة الاسلامية .. واذكر اننى قلت له مرة : أريد أن أقدم لى برهاناً على صدق دعوتك من الناحية العملية .. » [ص ١٨٢]

ويحكى عزيز المصري - عن محاوراته الطويلة مع حسن - البنا ويقول : « اذكر اننى قلت له في أحد المرات .. أريد أن أقدم لك حقيقة لا أرضاها .. اذا ناقشت أحد أعضاء جماعة الإخوان المسلمين يهرب منك الى آيات القرآن الكريم والأحاديث النبوية .. ذلك لا غبار عليه ولكن اذا ناقشته في غيرها تجده صلياً عصيباً لا يقبل الرأى الآخر . ان الاقتناع عندهم قائم على التسليط والقوة ... وذلك في رأيى عطاء ناقص .. لا بد أن يكون عضو الجماعة سلساً هادئاً واسع الصدر قادر على الاقتناع ... ولكن حماس شباب الإخوان أفقدهم حسن الرؤية والشخصية الاسلامية الحقيقية ، أنهم رموز تسمع فتطيع حتى ولو كان هناك خطأ » [ص ١٨٤]

ثم يتحدث عزيز المصري - طويلاً عن العلاقات المريبة لحسن البنا مع الملك ... ويقول انه سمع على ماهر باشا يقول للبنا « ان مولانا حلاله » الملك يوافق على اتجاهات الجماعات « وعن العلاقات المريبة مع عبد الرحمن عمار مدير الامن العام ويقول : ان عبد الرحمن عمار كان يشارك في اجتماعات الاخوان وندواتهم بل ان الكثير منها كان يتم في حراسة رجال البوليس »



المصدر : **الأمم المتحدة**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٩ أغسطس ١٩٩٢

ولا نملك سوى علامة استفهام كبير .. ثم تتضخم علامة الاستفهام عندما نواصل القراءة « وفي الوقت الذي كانت قوانين الدولة تمنع إنشاء وتشكيل الوحدات العسكرية وما يشبهها ، كنت أجد تفاضيا كاملا عن التشكيلات شبه العسكرية لجماعات الاخوان » [ص ١٨٥]
ثم يتحدث - عزيز المصري - عن عمليات الارهاب والقتل التي قامت بها الجماعة ... فيقول « كانت هناك أخطاء كثيرة من جانب الاخوان .. وكل ما حدث من اغتيالات وانفجارات وارهاب لا يمكن ارجاعه الى المقولة التي كانت تتردد وقتها وبعدها دفاعا عن الاخوان ، بأن ذلك حدث من جانب بعض الشباب المتحمس ... ومعنى ذلك ان حماس الشباب من الاخوان كان زائفا عن الحد ، وانه حماس غير متقن تنظيميا لأن ذلك لو كان حقيقة فمعناه ان الجماعة فقدت عملية الضبط والربط بين القيادات والشباب » [ص ١٨٩]
ثم يصدم - عزيز المصري - صدمة كبيرة عندما يكتشف ان صديقه حسن البنا يكذب : « أعلن حسن البنا بأن قاتل النقراشي باشا ليس من الجماعة ، وبأن الجماعة تتبريء تماما من أعماله ... ولكن الشاب أعلن انه القاتل . وانه من جماعة الاخوان المسلمين ... »

ثم يصدم - عزيز المصري - صدمة أخرى عندما يكتشف ان خليفة حسن البنا ، المستشار الهضيبي قد اقام علاقة وثيقة وحميمية مع الملك فاروق ويقول « اذكر ان الصحف وقتها كانت تحرص على اعلان لقاءات الملك بمرشد الاحوان ، كما سعت الصحف معلا تصريحاته لمرشد الاحوان لصالح الملك ... » [ص ١٩١]
مقط اريد ان اذكر ان علاقات الهضيبي بالملك كانت في عامي ١٩٥٠ و ١٩٥١ أي في فترة انفضاح الملك وفساده وافساد ، بل ما هو أكثر من الفساد والافساد

وبعد ... انها مجرد اشارات من شهادة مطولة أدلى بها عزيز المصري . عن الحياة السياسية المصرية ... وعن جماعة الاخوان .. شهادة أوردها هو كي لا نتهم بالتحيز - بنصوصها ودون تدخل منا . بل ، وحتى دون أي تعليق ...

د . رفعت السعيد



المصدر : : المصدر

التاريخ : : التاريخ

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

شيخ الأزهر يهاجم الافتراء على الشريعة

■ القاهرة - «الحياة» - أعرب الشيخ جاد الحق شيخ الأزهر عن أسفه لأن أصحاب بعض الأقلام يكتبون في بعض الصحف أو المجلات ما من شأنه صرف المسلمين عن دينهم وتعاليمه، ويعرضون أفكارهم في صور من السخرية. جاء ذلك في بيان أصدره شيخ الأزهر أمس لمناسبة ذكرى المولد النبوي الشريف، وقال «إن أمانة الكلمة ومسئوليتها ونقاها وصحتها يجب أن تكون في حسيبان أولئك الذين تملو أصواتهم وتسود سطورهم بافتراءات على دين الله وشريعته». وتابع أن «نشر السموم والأفكار الرديئة التي تشغل الناس بقضاياهم مجال لها، وتصرفهم عن علاج ما آلت إليه حال المجتمع من خلل في القيم والأخلاق، أدى إلى اختلاط الأمر على الناس لكثرة ما يقرأون من تضارب القول وما يرون من سوء العمل (...) إن أمانة الكلمة ومسئوليتها في هذه الذكرى الكريمة تقضي أن يضع كل صاحب كلمة وقلم أمامه هذه المسؤولية ويستمع إلى قوله تعالى: «ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد».

وأشار إلى الذين «يبثون سمومهم وأفكارهم إفاً وبهتاناً وزوراً ضد الإسلام»، وقال: «الم يخن هؤلاء في هذه الذكرى العطرة بدلاً من أن ينكأوا الجراح ويشيعوا اليأس أن يعملوا لمصلحة الشعب الذي ينتسبون إليه والأرض التي يقيمون عليها». وعلّم لهم أن هذا الشعب مسلم لا يتغنى بديلاً للإسلام عقيدة وشريعة. وأن صلاحه وسمو أمره وحفظ سمائه ودأبه رهان بإسلامه، فليكنوا عن التزييف وعن التعاهات من الفكر البائس البائس». وأهاب شيخ الأزهر بـ «أصحاب الكلمة والقلم» أن يوضحوا للناس زيف تلك الأباطيل حتى لا يظن من لم يعط قدرة على الفحص والتحري واستبانة الحق أنها كلمة صدق. وأهاب بـ «من بيدهم أمر الصحف على اختلاف أنواعها ومهامها ومقاصدها أن يوقفوا نشر الأباطيل»، مؤكداً أن هذا «ليس حرجاً على حرية الكلمة وإنما هو تقدير لمسئوليتها وحجب لما يضر ولا ينشر، ولتعمثل منه بقاعدة الوقاية خير من العلاج».

المصدر : الحلو



لنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢٠ أغسطس ١٩٩٣

شقيق البنا نازعا فتيل الخلاف:

هذا رأي في الإخوان.. والاستاذ كان بصدد ترتيب اوراقها



المصدر : المجلد

للتنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢٠٠٢ أغسطس ١٩٩٣

القاهرة - من وفاء سعداوى:

□ الإسلام شيء واحد، ويخطئ من يصنفه الى جماعات. فالجميع ينهلون من الكتاب والسنة والصحيح من اقوال العلماء البعض حاول ايجاد اشتباك موهوم بين السلفية والاخوان.

سكرتير التحرير وكانت تمثل قمة النضج في الفكر الاسلامي وكان الشيخ يحرق اكثر من ثلثها. وحتى الآن نحتفظ بهذه العلاقة: الحب من ناحية والتقد من ناحية اخرى وجمعنا اطار اسلامي واحد وهذا هو المبدأ الاسلامي الذي اخذ به يرحمه الله ولكن مامن شك في ان اذى هو القائد الذي جدد الدعوة الاسلامية في القرن العشرين الميلادي الرابع عشر الهجري واعطاهما مامي عليه من حيوية بعد ان كانت تتقوقع في الزوايا وتكاد لا يحملها الا الوعاظ والقصاص ولا تعنى الا بالطبوس والشكليات، وان جماعة الاخوان المسلمين اكبر

الشيخ جمال البنا - شقيق حسن البنا ، مؤسس الاخوان - الامين العام للاتحاد الاسلامي للعمل يقول ان حركة الإخوان ترى ماتراه السلفية من حيث التمسك بالثوابت ، وان البنا كان يصدد ترميمها من اجل تجنب المواجهات . التقينا بالشيخ جمال ليحدثنا عن جانب من ذكرياته مع الشيخ حسن وبعض المسائل المختلفة.

فقال - انا الاخ الاصغر للشيخ البنا يرحمه الله وقد كان مدرسا لي بمدرسة الاسماعيلية الابتدائية حيث كان اول دفعته وكان مدرسا موهوبا، عمره عشرون عاما وكان عمري ست سنوات وقد عني يرحمه الله بتعليم وتربية اشقائه الذين استقدمهم الى الاسماعيلية ليطلبوا العلم وبوجه خاص الشقيق عبدالباسط يرحمه الله وانا وكان يشرف على تحفيظنا فصار السور القرآنية والاحاديث السرية

● وماذا عن موقفك من جماعة الاخوان المسلمين؟

- استطيع ان اقول اننى ولدت في بيت الاخوان فقد تكونت جماعة الاخوان في بيتي وكان لهم اول مظهروا ثلاث حجرات في الدور الاول من منزل الاسرة، فعلاقتي بالاخوان منذ طفولتي، وتكاد تكون عضوية فقد نشأت بينهم معجبا بهم، ومع هذا فحين بدأت اكبر كنت اقرا كثيرا ثقافات مختلفة، فتأثر الاصل بتلك الثقافات الاخرى، وتبلور فكري فبدأت تظهر التحفظات مابين فكري وفكر الاخوان علما بان فكر الاخوان خاصة ايام حسن كان اكثر الافكار السلفية مرونة.

وبرغم اننى لم اكن عضوا رسميا في جماعة الاخوان لكننى كنت اشرف على ادارة مطبعة الاخوان التي كانت وقتئذ تشغل جناحا من دار الاخوان القديمة بالحلمية كما كنت مدير ادارة مجلة الشهاب وهي مجلة شهرية كان البنا يصدرها ويرأس تحريرها وكان سعيد رمضان



المصدر : الملوك

للتنشر والخد مات الصحفية والمعلو مات التاريخ : ٢٠ أغسطس ١٩٩٣

البناء؟

- في الايام الاخيرة من ديسمبر ١٩٤٨ الى فبراير ١٩٤٩ كان يعيد النظر في ترتيب اوراقه وفي الوسائل والاولويات فقد لمس ان هناك حاجة الى نوع من التغيير او التطوير نتيجة تصادمه بالحكومة الا انه لم يفسح له المجال واستشهد

● الاحظ انك دائما تقول

الاستاذ؟

- هكذا كنا نناديه في الاسرة لانه كان مدرسا موهوبا.

● ما تقييمكم لاسلوب

الحركة الاسلامية المعاصرة؟

- الدعوات الاسلامية اكثر الدعوات امانة واخلاصا وبراءة واكثرها بعدا عن المؤثرات الاجنبية والقوى الخارجية والمشاهد ان الدعوات الاسلامية المعاصرة سلبية بداخلها، غير ان ما الفت النظر اليه ان يفهم السلفيون المعنى الصحيح للكاتب والسنة ان السلف كانوا يعيشون عصرهم وكانوا يعوبون الى القرآن والحديث، والدعوات الاسلامية الحاضرة لاتعيش عصرها وانما تعيش عالة على هؤلاء.

وفي كثير من الحالات غلبت سمة من التعصب والتعنن وضيق الافق معظم الدعوات الاسلامية ولساء هذا الى قضية الدعوة كما ادى الى عزوف عدد كبير من الناس عن الانضمام اليها وخروج عدد اخر ضاقوا بهذا التعسف.

● كيف ترى المستقبل للحركة

الاسلامية في ظل المتغيرات

الدولية؟

- العالم اليوم يقف معزقا فقد فجع في قيمه العليا القديمة واصبح يجابه مستقبلا مجهولا، فسقوط الماركسية لا يعنى نجاح الرأسمالية، وانما يعنى اخطاء الماركسية كانت اكبر من اخطاء الرأسمالية، فالعالم اليوم محتاج للاسلام فالاسلام - بدون تحيز - هو العلاج المطلوب لكن بصورته الحقيقية، والحركة الاسلامية مدعوة للقيام بهذا الدور بان تقدم الاسلام كدعوة انتهاز وتحرر كما كان عندما نزل القرآن ودعا اليه النبي صلى الله عليه وسلم، فالدعوات الاسلامية لو عادت الى القرآن والسنة لوجدت فيهما مايمكنها من التعايش مع العصر واصلاح عوجه وحل مشاكله. ■

هذه المرحلة مرحلة اخبرى سماتها الاساسية المزيد من التحديد، فيبدو لنا ان الاهتمام الاعظم في دوائر الاخوان حتى الآن ينصب على اجتذاب الجماهير تحت لواء «الله اكبر والله الحمد» وتعميق الوعي الاسلامي في النفوس دون تمديد التفاصيل او حتى دراسة منهجية للمشكلات والقضايا وقد عني الاخوان بالوصول الى كل واحد وهدايته والمشكلة التي يعرضها الاسلوب الاخواني هي المعادلة الصعبة في الاختيار ما بين الجماهير العريضة والقلة المرسدة ولعل الاخوان تصبوا انه باستطاعتهم جذب الجماهير العريضة والقيام بعمليات تصفية وتركيز بعد ذلك لكن عملية جذب الجماهير جذبتهم انفسهم ولم تدع لهم وقتا للقيام بالتصفية والتركيز وما يتطلبه ذلك من تنهيج وتنظير.

● ماذا تذكر من مواقف واشياء لم تنشر عن الشيخ

واضح هيئة تعرضت للمعاناة والتضحية ومنها نشأت الهيئات الاسلامية الاخرى عالميا.

● ماراك في مسار حركة الاخوان حاليا؟

- انهم يحصدون ثمار البذرة التي وضعت في الثلاثينات فقد آتت اكلها والمحن نفسها ساعدت على ذلك فظهر جيل لم ير الشيخ لكن للحقيقة هناك امر يتعلق بتطوير الدعوة فالبنا عمله كان مرحليا، المرحلة الاولى كانت الحشد ويهدف منها الى ازالة الفوارق والصراعات بين الفئات الاسلامية التي تؤمن بالشرائع وقد نجح في القضاء على هذه الفارقة وكانت مهمته ان يجمعهم تحت شعارات لا خلاف عليها الله غايتنا، والاسلام ديننا، ومحمد نبينا، والقران دستورنا. وهكذا قضى على الفوارق التي تفصل بين الجماعات الاسلامية حتى ١٩٤٦ حتى استشهد وهو في قمة العطاء. وانا اتمنى ان كان سيأتي بعد



المصدر :

المصدر :

التاريخ : ٢٠١٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الصراع الفكري في ديار الاسلام (٢ من ٤)

مشكلات ما بعد الاستقلال السياسي

ومواقف الحكومات السلبية

من دون حل، بل يزداد امرها سوءاً. ولأن المدرسة العلمانية والوطنية، ورثت شيئاً من الكراهية التقليدية للدين التي اطلقتها مراجع العلمانية الام، كما ان الاسلام يوضعه للقائم السائد، ليس لديه ما يقمه على كل حال، فلا بد من البحث عن افكار وفلسفات تلبي الحاجة وتلبي الفراغ. هنا يأتي الميل نحو الاقتباس من النظريات الاشتراكية، وفرض مناهجها، وتنسيق المواقف مع دولها في الساحة العالمية. وجاءت مع دولها في الاستقلال او بعده بقليل كارثة ساحقة هزت الضمير العربي الاسلامي من الجذور، ووضعت امامه سئلة ضخمة لم تتوفر لها الاجوبة المقتمة، ونعني

بها كارثة احتلال فلسطين. كيف استطاعت عصابات اليهود ان تهزم جيوش الدول العربية مجتمعة؟ وكيف سمحت الحكومات العربية بضياح اهل فلسطين الى مقدسات الاسلام، وإخراج اهل فلسطين الى الاقطار المجاورة، يحملون شحنا من الاسى والام يشيعونها في بني قومهم من الانصار؟ لم تكن كارثة فلسطين الوحيدة التي كشفت سئآت النظام الوطني ومؤسساته، فقد جاءت وراءها على مراحل مختلفة كوارث اقل حجماً، مثل افغانستان، والبوسنة، والصومال، الا انها تنتهي في النتيجة، الى الاسئلة الملحة ذاتها. ولا يغيب عن البال، ان هذه الكوارث واشباهها قد جاءت في الوقت نفسه الذي تصاعدت تيارات داخلية جديدة، عطلها الاستعمار ربحاً من الزمن، من مشاعر الانتماء القومي للامة العربية، وللإسلام، جعلت المواطن في المغرب وأفريقيا يحس بكارثة فلسطين كما يحس بها ابن القس أو ابن القاهرة، ويعتبر حكومته مسؤولة عن النتائج كغيرها من الحكومات، مما اضاف الدائمة اخرى لمناخ القلق والتوتر، والرغبة الدائمة في حل «التغيير، السحري، وما يفضي اليه من النتائج.

لم يكن هناك استعداد لمناقشة النتائج مناقشة موضوعية، يستحضر الاسباب الحقيقية لهذه الزايم فمن يستطيع القول، مثلاً، ان الهزيمة الأولى في عام ١٩٤٨ وقعت

المهدي، وحركة الاخوان المسلمين في المشرق، هي التي حفظت الشخصية العربية امام خطة الهضم الكامل من خلال الحفاظ على الدين واللغة العربية؟ ألم تأخذ الذاكرة الجماعية من نضال عبدالقادر الجزائري وعبدالكريم الريفي، ما يدفعها للجهاد والاشهاد؟ كان هذا هو الحلف الوطني البيني الذي رعى النضال الوطني، وكان يفترض ان يبقى ليوافك الجهاد الاكبر بعد الاستقلال، غير ان عوامل خارجية وداخلية باعدت بين حلفاء الامس، وفرضت مجابهة

نعرف بداياتها، ولا نعرف لها نهاية. ورث الحكم الوطني، اذن، عن مرحلة الاستعمار، مشكلات كثيرة، لم تزل تنمو وتزداد مع نمو الدولة الحديثة، وقيام ازمات عالمية تركت اثارها في الكيانات الصغيرة مع تشابك المصالح وحرية المعلومات والمواصلات، وجاءت وسائل الاعلام الحديثة تنقل افكاراً وتيارات لم تكن معروفة، وتسمح للمواطن العربي والمسلم، ان ينظر ويقارن بين الاماكن التي يعيشها واوضاع اقوام آخرين يعيشون حياة مختلفة سواء في المشاركة الشعبية في شؤون الحكم، او في اقتسام الثروة، وما تجلبه من الرخاء ورغد العيش. ولم تكن نتائج المقارنة في صالح الحكم الوطني في اكثر الحالات. ومع مرور الزمن تحولت التساؤلات الى ازمات حين راجت البطالة، وشاع الفقر، وتناقل الناس الاشاعات عن الفساد في أجهزة الحكم، وولدت الرغبة الدائمة في «التغيير، وكانت الحل السحري الذي يمسح كل المعسكين، فلا تكاد تستقر حكومة او نظام حتى يتطلع الناس لذلك الحل، ويتهيأ المناخ المواتي للمغامرين وطلاب الحكم من العسكريين او المدنيين، ويجري البحث عن «كبش الفداء» الذي يعلق الناس عليه اخطاهم، كما فعل بنو اسرائيل في جبال القير، ثم يطعنونه لتفترسه الذئاب، وتفتريه معه الخطايا والفساد.

مع هذه الدائمة الهادئة من التغييرات يضطرب الامن، ويتصاعد الاستقرار، وتعود العجلة سنين كثيرة للوراء، وتبقى المشكلات

□ بعد ان تحدثت حلقة الامس عن الخلفية التاريخية منذ العر الأوربي، هنا التتمة.

■ ائت للعوامل التاريخية التي عرفتها بلادنا الى ظهور الفجوة الثقافية، وقيام مدرستين ومنهجين متناقضين وضعتهما الظروف على طريق الصدام المحتوم: المدرستين العلمانية و الدينية. كانت الأرض مهددة بحكم الواقع والتدبير لان تتسلم المدرسة الوطنية العلمانية مقاليد الامور. ولا يتصور احد ان ترفض الاستقلال وتصر على لقاء الاستعمار الاحني وضعت امامها مسؤولية بناء الشخصية الوطنية وفق حقائق ومصياغة العلاقات الدولية ومرفاق تعالج العصر، وإنشاء مؤسسات ومرفاق تعالج شؤون الحياة من التعليم الى الزراعة الى الصناعة والتجارة التي اهلها المستعمر القديم، حين اعتبر البلاد المستعمرة مجرد حقل للمواد الخام، او مزرعة لامداد صناعاته بالمنتجات، او معسكر يمدد بالأيدي العاملة الرخيصة وقت السلم، والجنود المرتزقة وقت الصروب، كما ان الحال في المغرب العربي وأفريقيا الإسلامية. كان هذا حال المدرسة الوطنية التي قبلت مسؤولية الاستقلال، اما المدرسة البينية فكانت في حال الركود التي ارادها وخطط لها المستعمر الأوروبي، ولا تزال تتداول فكرة قديمة، لا تنقصه الخصوبة بمقاييس الأزمنة السالفة، ولكنه حرم، عن قصد، من فرص الممارسة العملية، والاقتراب من المشكلات المتغيرة، والحاجات الجديدة، التي تزيد الفقه غنى وثراء، وتحقق له دوره في توجيه الافراد والمجتمعات وفق المنهج الاسلامي، الذي ينظم الدين والدنيا، ويضبط شؤون الحياة وما بعد الحياة.

كانت فجوة عميقة واسعة لم يقطن الناس لوجودها، مع الفرحة الغامرة بالاستقلال الوطني، ومع التطلعات الطموحة للحد الاقضي، ولم تكن الفروق والفاصل قد ظهرت بعد. ألم يكن الاسلام رافد الحركة الوطنية في صراعها مع الاجنبي؟ ألم تكن مدارس بن ياديس، والبشير الابراهيم في المغرب، والامام



الموقف

المصدر :

٢١ تموز ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وأكثر الدول العربية تحت الحكم الاجنبي المباشر، او المقتب، وجيوش الاحتلال لا تزال في قواعدها على الارض العربية؛ ومن يستطيع القول ان الهزائم الاخرى وقعت على فلسطين او مقارنته لم تكتمل فيها اسباب التسلح والاعداد من الواقع الذي رسمه الاجنبي، ولا يزال يرعاه لمنع الوحدة والتعاون بين الدول العربية؟

لم يكن هناك استعداد لأي مناقشة موضوعية، لأن مناخ الشك والاثام قد ساعد على كل منطلق، وبدات اشاعات تختلط فيها الحقيقة مع الخيال الناقم عن الاسلحة الفاسدة، وخيانة الحكام، وتامر قادة الجيوش، هذه العوامل وغيرها، ولدت مع الحكم الوطني، وفرضت نفسها عليه فرضاً،

كامل الشريف *

ومع ان اكثرها تركة مورثة ليست من صنع يدهم، وعلاجهما يحتاج الى استقرا و استعمار لم تتوفر اسبابه، الا ان قدر الحاكم ان يستقطب اللوم ومشاعر النكمة، كما يجبر الفناطيس، قطع الحديد، او كما يقول المثل العربي المعروف، نصف الناس اعداء لمن حجب... هذا، ان على

وفي غيبة الاتفاق على اسلوب الحكم، ومصدر للشرعية، مرت الحكومات الوطنية باطوار مختلفة من حكم الفرد، الى الحزب الواسع، الى الديموقراطية التوجيهية، ولم تكتمل التجربة بعد. وفي كثير من الاحوال لم يتمكن انتقال السلطة سلمياً، او وليد ارادة شعبية، وانما جاء في مغامرات انقلابية عسكرية، اسماها اصحابها ثورات وطنية، او حركات صحبجية، او اياماً وشهوراً، يصعب حفظها او استيعابها، وكانت في كل مرة تأخذ نصيبها الكامل من الدماء البشرية، وتستمد وجوها من السجون والمخافي والتعذيب، حتى يأتي من هو اقتر على هذه الفنون، وهكذا دواليك، وفي كل مرة تنفع الجيوش الوطنية لانوار في حملة الارهاب، حتى اصبح الجيش في بعض البلدان رمزاً للاضطهاد والكبت، وليس قوة وطنية تحمي الديار وتحاط بالتقسيد والاحترام. وقد اكتسبت هذه المشاعر اقداراً مضاعفة من المرارة حين دخلت هذه الجيوش لمحاربة الصهيونية في فلسطين، وخرجت منخنة بجراح الهزيمة. ولا ننكر هذا المقطع من دون ان نشير الى الفساد الذي رافق الحكومات العسكرية الديكتاتورية، حين اصبحت الانقلابات قانون اللعبة، واصبح هم الحاكم الفرد واعوانه اعداد القرش الابيض لليوم الاسود وازيد هذا المرض في قمة الهرم، فلا مانع من ان تغرق البلاد في لجة الفساد، وتختنق الثروة الوطنية في بئر ليس له قعر.

يضاف الى متاعب الحكم الوطني «العلماني» انه حكم يتهم، ابتداءً، وعلى درجات متفاوتة بأنه استمرار للنهج الغربي

الذي يجسد العداوة التاريخية، وهي تهمة تنقصها الدقة والانتصاف، اذا تذكرنا مجموع العوامل التاريخية التي اشربنا اليها والتي صنعت «ضحية» مختارة ليس امامها هامش واسع لحرية الاختيار. غير ان هذا الاتهام يبقى حكماً معلقاً فوق رؤوس اكثر الحاكمين، وقد زاده سوء موقف الغرب من القضايا الكبرى كقضية فلسطين، وكحيف تحالف بصورة مفضوحة لترجيح كفة العدوان الصهيوني، ولم يفعل شيئاً ذا بال في قضايا التنمية، والمشكلات الاقتصادية، ولم يقع نزاع دولي فيه طرف اسلامي او عربي الا كان في الكفة المعادية. وقد تكون هناك مصلحة للغرب في تأكيد تهمة التبعية فوق رؤوس اصداقهم بين حكام العرب، مما يعيد الى الادهان المفولة المعروفة «احموني من اصديقي، اما اعدائي فانا كليل بهم».

اقول ذلك وامالي بعض مما تكتبه صحف فرنسا عن الحال في الجزائر، على سبيل المثال، حيث لا تكفي بمهاجمة الاسلاميين، ولكن تحمل على الاسلام نفسه، وعلى اللغة العربية، وتدعو لحلف شامل بين فرنسا والحكم الجزائري المقومة «الاصولية» على ضفتي البحر الابيض، وخصوصاً على المهاجرين الجزائريين في فرنسا. اما مقاييس تلك الاصولية فهي ارتداء الحجاب، وارتداء المساجد، والامتناع عن الانغماس في الحياة الفرنسية، وهي اهداف لا تزال نستبعد ان تدور في رؤوس ضباط الجزائر. ولكن تصريحات ساسة فرنسا، وتعليقات صحافتها واعلامها، ترسم علامات استفهام كبيرة، وتدعو للتساؤل اذا كان هدف المستعمرين القدامى احياناً توسيع الخلافات، وادامة اسباب القلق والاضطراب، ان لم يكن لاشباع لذة النار والانتقام من الشعوب التي اختارت الاستقلال، وهذا الاحتمال يعيننا من زاوية جديدة الى المحور الذي يدور حوله هذا البحث، محور المجابهة التاريخية التي افرزت «ضحايا» من جميع الاطراف، ويستوي لديها الوطني والاسلامي طالما كان ينتمي الى العدو التقليدي.

اما من ناحية العلاقة بالاسلام، وهي موضع حديثنا في المقام الاول، فإن انظمة الحكم الوطني تفاوتت بين اهمال هذا الجانب دفعة واحدة، وكانه غير موجود، او

معاداته وانتهاز كل فرصة لاستفزازة، كما وقع في ايران، مثلاً، حين كان الشاه يطلق في مجالسه العامة على رجال الدين «الهيكل السوداء»، وكأنه يقتبس من شعر فيكتور هوغو احد ابزر روافد العلمانية ضد رهبان عصره «الرجل الاسود القادم من البرج الكئيب المظلم، تلك البومة التي تخيف الفتيات الصغيرات». واذكر في زيارة الى طهران قبيل الثورة الاسلامية، ان الشاه وجه رسالة تحية لاتباع زرادشت في عيدهم السنوي، يقول لهم ما معناه «انهم روح ايران الحقيقية» قبل الحكم الاجنبي، وحسب هذه الاقوال ما فيها من المعاني الكريهة التي تثير النفوس، وتبعث على الشك والريبة.

كان يفترض ان يتحقق اللقاء، وتقع المصالحة مباشرة بعد الاستقلال، ويطير الجناح، جناح السلطة الوطنية وجناح الدين معاً، كما كان عليه الحال في عهود الاسلام المزدهرة، قبل زمن الانتحاط ووقوع الهجمة الاجنبية. لكن نضج الفكرة «العلمانية» الغربية عن طبيعة الاسلام، ونفسية الفرد المسلم، قد جعلت دون ذلك، ولعل بعض الحكام قد اقتنع بنظرية ماركس حين نصح بان خير حل لمشكلة الدين هو عدم الكلام عنه، بمعنى آخر اهماله حتى تنوذي الاغصان، وتذبل الجذور، كما تنمو الشجرة حين يمنع عنها الماء، وهي نظرية ظهرت ضحالتها اول ما ظهرت في الاتحاد السوفياتي نفسه، ارض التطبيق للشيوعي وجنته الموعودة. ولا ازال اذكر حديثاً لي مع وزير الايمان السوفياتي في موسكو في بداية الانفراج، وقبيل الانهيار الكامل للنظام الشيوعي حين قال: «لقد اكتشفنا مؤخراً ان كل من خمسة الاف مسجد ومدرسة قرآنية سرية كانت تعمل طول الوقت ولم تملك سوى ترخيصها» على رغم نصيحة كارل ماركس، وعملاء الشرطة، والاجهزة السرية.

وهكذا اهملت بعض انظمة الحكم «الوطني» في البلاد العربية والعلمانية المؤسسة الدينية، او وقفت منها موقف العداء، لعلها تموت بقوة السيف او سوء التقنية، وانعدام الماء والهواء، وكانت النتيجة في الحالتين عكس المراد، لاسباب يمكن دراستها ببساطة، تتصل بالدين

المصدر :

١٩٩٢ م ٢



التاريخ :

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

عموماً، وبالإسلام على وجه الخصوص. والدريس الذي يمكن ان نستخلصه من تجربة الشيوعية والعلمانية وغيرها وهو درس لا يزال نحتاجه، ان العقائد لا تموت، وان نجاح الكبت في أمرها في شيء، فقد يتجس في حرماتها من النمو الطبيعي والنضج الصحي واللقاح الدائم مع الأفكار الجديدة من مخالطة الواقع والتفاعل مع حاجات الزمن المتغيرة. وبدل أن تكون العلاقة مع المجتمع علاقة تفاعل وتعايش، وتعلم، وحوار دائم يبحث عن الأحسن والأصلح، تصبح العلاقة تناقضاً وصراعاً، لا يحكمه العقل والمنطق، وحسن التقدير، ولعل ذلك يفسر الظاهرة الدموية التي رافقت انهيار الشيوعية في أوروبا الشرقية، والأحداث التي تجري في منطقتنا، والمدي الكريه الذي يمكن ان تصل اليه، اذا لم يرجع العلة، ويحل الحوار محل القطيعة. وقنفت بعض الحكومات الوطنية موقفاً سلبياً أو عدائياً من الدين، وزاد هذه الصورة سوءاً، ان هذا الموقف صاحبه تسامح وانضج مع الأفكار والمظاهر غير الإسلامية، المنفعة مع قنوات الثقافة وأجهزة الإعلام، ومؤسسات الترفيه الموصولة بالمصادر الخارجية! ومع ان قدرة الحكومات على لجم هذه التيارات تبسو محسوبة بسبب انفتاح تلك للقنوات وصعوبة السيطرة عليها، إلا ان الجهود القليلة لم تكن على مستوى التحدي الكبير. كما ان الاستجابة لتوسيع قاعدة الدعوة الإسلامية، وتقوية الحصانة الدينية امام هذا الفيضان، كانت موسومة بالتردد ان لم نقل بالاهمال المقصود، الأمر الذي قوى الشكوك لدى الجماهير المسلمة، ان هناك تخطيطاً يستهدف العقيدة الدينية، بعد ان استهدف الكرامة الوطنية.

خيوط كثيرة انحدر بعضها مباشرة من تاريخ طويل، لا يسيطر عليه أحد، ويدفع فيه الإصفاة أخطاء الأجداد، وخيوط أخرى خلفتها حقبة استعمارية تركت بصماتها على كل شيء، وخيوط صنعتها أخطاء البشعر وغرائزهم وشهواتهم. كل هذه الخيوط صنعت نسيجاً معقداً امام شعوب محبطة تنظر وتقاوّن وترفض وراء سراب الأمال الضائعة، وتستبد بها رغبة ملحة للتغيير الشامل، وفي هذا المناخ المليء بالهزائم والنكسات، المفعم بالخلافات والتناقضات، المشحون بأسباب القلق والتربص، جاءت الصحوة الإسلامية الحديثة تبشر بذلك الحل الجذري وتحمل املاً عريضاً، لكنها تحمل في الوقت نفسه وقوداً جديداً للصراع.



الأمم المتحدة

المصدر :

٢٠٠٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الشيخ محمد متولى الشعراوي فقيه ديني جليل ، يحبه الكثيرون . وهو - فيما يتصل بالشرح والتفسير للبينين - جذاب ومجتهد ومتنوع . لكنه فيما يتصل بأمور الدنيا - أو أمور المعاش الجارية - يورد نفسه موارد غير طيبة .

فالكثيرون لأنوا يتكبرون للشيخ الجليل قوله الغريبة أنه سجد لله شكراً حينما وقعت علينا مريضة ١٩٦٧ . ويتكبرون فتواء الأغرب بأن من يستمعون إلى بيتهم لا يعرفون الله . كما يتكبرون هجومه الشديد على المثني شاعر العربية الأعظم لأنه من الشعراء الذين يتبعهم القلوب ، والذين في كل واد يهيمون . ومع ذلك ، فإن الشيخ الجليل فقيه وشاعر أما سجله الشعري فحلال بمدح الملك فاروق ، ومدح الوليد ، ومدح جمال عبد الناصر ، ومدح أنور

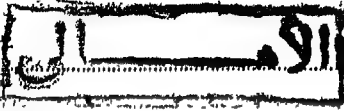
التي فهمادون

السليح ، وصولاً إلى مدح الملك فهد (ظل الله على الأرض) . ونحن إذنا اشارت ، الأمل ، إلى قصيدة الشيخ الشعراوي في مدح الملك فهد ، لم تكن تنطلق من منظور ديني يحكم الشعر - والفنون عامة - بالأخلاق الدينية . ذلك أن محكمة الأدب بالدين هي المسألة

التي ترفضها ، حرصاً على الدين وعلى الآيب معا . أننا نتنظر للأمر من منظور سياسي ، يستهجن مدائح الملوك (الذين إذا بقوا قرية للسودا وتستجن الخط الدائعي البراجماني للشيخ نفسه . أما تلميحات الشيخ الشعراوي عن عود ، الإمال ، لحظيرة الدين أو خروجها منها ، فتلك مالا يملكه الشيخ الشعراوي ولا غيره من مثليين لأن شق الصدور والقلوب ليس من عملهم فلحكم بكلمة أو تقوى أي أنساق هو حكم الله وحده .

ولذلك ، فإن فتوى محكم الفتوى هذه ، هي التي يستند عليها الإزهاب المسلح ، الذي يضرب جبر المجتمع المصري كله هذه الأيام . وعن هذه الصفحة تقدم دراسة حول الشيخ الشعراوي ، كتبها استاذ جامعي ، بموضوعية ... و

الشيخ الشعراوي . رؤيتنا تاريخية



المصدر :



النشر والإذاعات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٥ أغسطس ١٩٩٢

ولقد ارتبط الشيخ الشعراوي بالنظام السعودي فمضى معظم حياته الوظيفية في السعودية إذ أمضى ١٧ سنة في السعودية و٦ سنوات في الجزائر مقابل عشر سنوات في وطنه الأصلي مصر وصل خلالها إلى درجة وكيل وزارة ... ثم أنه يدين بالفضل في ظهوره التلفزيوني إلى النفوذ الإعلامي السعودي الواسع الانتشار والتأثير كما أنه استدعي في عام ١٩٧٦ من السعودية ليتولى كرسى الوزارة ١٩٧٦.

وعندما انهار تحالف الرئيس السادات مع النظام السعودي في أعقاب اتفاقية كامب ديفيد انسحب الشيخ الشعراوي من وزارة الأوقاف ورفض محاولات السادات لكسبه إلى معسكره وامتنع عن تنفيذ قراراته الجمهورية بتعيينه عضوا بجامعة الشعوب الإسلامية والعربية بتعيينه عضوا بمجلس الشورى.

وقد عبر الشيخ الشعراوي عن ارتباطه بالنظام السعودي وولائه لحكامه في قصيدة مدح بها الملك فهد بن عبد العزيز ملك المملكة العربية السعودية ووصله فيها بأنه ظل الله في الأرض - وجاء في هذه القصيدة العصماء ..

.....

ولد الشيخ محمد متولى الشعراوي في ١٥ إبريل ١٩١١ بقرية دقادوس مركز ميت غمر محافظة الدقهلية وحفظ القرآن في كتاب القرية ثم التحق بمعهد الزقازيق الديني ثم بكلية اللغة العربية بالأزهر ونال شهادة العالمية (الليسانس) وهو في الثلاثين من عمره (١٩٤١) ثم حصل على إجازة التدريس ١٩٤٢ واشتغل مدرسا بالمعاهد الدينية في طنطا والزقازيق والإسكندرية حتى عام ١٩٥٠ عندما أعير للتدريس في السعودية وبعد أن قضى الشيخ ثلاث عشرة سنة (١٩٦٣/١٩٥٠) في تدريس العلوم الدينية في السعودية عاد إلى مصر فمضى بها عاما واحدا شغل فيه وظيفة سكرتير لشيخ الأزهر أعير بعده ضمن بعثة الأزهر إلى الجزائر فيما بين ١٩٦٤/١٩٧٠ ثم عاد إلى مصر حيث قضى عامين شغل خلالها وظيفة مدير أوقاف محافظة الغربية ثم وكيلًا للجامع الأزهر.

ثم مالبث أن أعير للسعودية مرة ثانية ١٩٧٢ وظل بها حتى عام ١٩٧٦ عندما استدعي إلى كرسى الوزارة فاشغل منصب وزير الأوقاف في وزارة ممدوح سالم فيما بين ١٩٧٦/١٩٧٨ ثم ترك الوزارة ليتفرغ لمهامه الكبرى في الدعوة الإسلامية حتى لقب بإمام الدعوة.

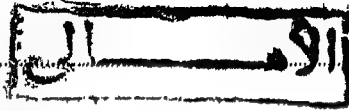
إمام الدعوة

يعتبر الشيخ الشعراوي بحق إمام الدعوة المسلمين وأكثرهم شهرة ونجوميته في النصف الثاني من القرن العشرين .. وقد بدأ توجهه نحو هذه المهمة منذ عام ١٩٥٠ حيث شق طريقه إلى الإذاعة بوساطة أحد رؤسائه وقدم لأحدث وسيلة لمدة خمسة أسابيع فقط استبعد بعدها لعدم صلاحية صوته إذاعيا.

لكن هذا القتل لم يصرفه عن إعادة المحاولة حتى نجح في عام ١٩٧١ في الظهور في البرنامج التلفزيوني - نور على نور - الذي كان يقدمه المذيع أحمد فراج ... وأخذ نجم الشعراوي يتصاعد بشكل ملحوظ وبالقوة غير عادية فأصبحت له برامجه التلفزيونية وأحاديثه الإذاعية وانتشرت كتبه وحقق أكبر نسبة مبيعات وتسارعت الصحافة على أحاديثه وأخباره وأصبح له حظوة كبيرة لدى كبار المسئولين في مصر والعالم الإسلامي حتى أصبح بحق إمام دعاة العصر ونجما بارزا في دنيا الإسلام وأصبح له دوره الهام في الحياة العامة في مصر والعالم الإسلامي.

علاقته بالسعودية

لا يمكن فهم مسيرة الشيخ الشعراوي وفتاواه الدينية بمعزل عن علاقته بالنظام السعودي . ففي هذا العصر الذي تسيد فيه البترول وتضخم ثرواته في السعودية أصبح من الطبيعي أن يكون للسعودية وأموالها اليد العليا حتى أصبحت هذه الفترة تعرف في تاريخنا باسم «الحقبة السعودية» . وظهر عصر جديد عرفه البعض باسم عصر «البترول إسلام» حيث استخدمت السعودية رؤيتها للإسلام لحماية الثروة البترولية واحتكاراتها ومن ثم انحصر «الإسلام السعودي» دينيا في الشعائر وتطبيق الحدود وانصرف أخلاقيا إلى الاهتمام بالحلي والحجاب والجلباب ومنع الاختلاط.



المصدر :



للنشر والتخزين والصحفية والمعلومات

التاريخ : ٢٥ أغسطس ١٩٩٢

محمد أبو الاسعاد

كلية الاداب . جامعة المنيا

يا ابن عبد العزيز .. يا فهد .. شكرا

دمت للدين والعروبة ذخرا

انت يا فهد .. سعد آل سعود

والرعايا تشيدها .. طلت عمرا

انت ظل الله في الارض تحيا

بك تلك البلاد .. امنا ويسرا

وعندما استنكر البعض ان يكون انسان ما ظل الله في الارض واعتبروا ذلك نوعا من الشرك بالله اسرع الشيخ الشعراوي ورتبوا للاستعانة بالحديث المنسوب الى النبي صلى الله عليه وسلم والقاتل .. (السلطان ظل الله في الارض فمن اكرمه اكرمه الله ومن اهانته اهانته الله) ... وريتوا على هذا الحديث ان وصف السلطان بأنه ظل الله في الارض هو مما يتفق مع صريح الحديث النبوي وليس فيه ما يقتل واحكام الشريعة الإسلامية وادابها !

علاقة الشعراوي بجماعة الاخوان

كان الشيخ الشعراوي عضوا قديما بجماعة الاخوان المسلمين على زمن المرشد العام حسن البنا لكن علاقته التنظيمية انفصلت عن هذه الجماعة وليس له وضع رسمي داخل اطرها التنظيمية لكن ولاءه الفكري والسياسي للجماعة ظل قائما .

ولعل هذا هو الذي يفسر لنا حقيقة المشاعر العدائية للشيخ الشعراوي تجاه ثورة يوليو ١٩٥٢ وحكم جمال عبد الناصر حتى انه يعترف صراحة بأنه عندما حدثت نكسة ١٩٦٧ وهزمت مصر وسوريا والاردين امام اسرائيل التي احتلت اراضي سيناء والضفة الغربية والجلولان والقدس وغزه وسقط من ابناء مصر مائة وخمسون ألف شهيد .. عندما حدث ذلك كانت فرحة الشيخ غامرة الى الحد الذي دفعه لان يصلي ركعتي شكر لله على اننا لم ننصر ونحن في احضان الشيوعية حتى لا تصيبنا فتنة في ديننا .. ! !

ولعل هذا ايضا هو الذي يفسر حماسة الشيخ الشعراوي للرئيس السادات وتعاونه مع نظامه فما ان تحالف الرئيس السادات مع جماعة الاخوان المسلمين حتى بادى الشيخ الشعراوي الى توظيف شعبيته الدينية لدعم نظام حكم الرئيس المؤمن الذي حاول اتباعه ان يرفعوه الى مرتبة الخليفة السادس بين الخلفاء الراشدين .. واسهم الشيخ الشعراوي في رفع السادات فوق مرتبة البشر واعلن في عبارة صريحة ان الرئيس السادات لا يخطئ ولا يجب ان يسأل عما يفعل ! ! !

دوره في الحياة المعاصرة :

يخطئ من يتجاهل الدور الهام الذي يلعبه الشيخ الشعراوي في حياة المصريين المعاصرة ذلك انك عندما تبحث وراء أى ظاهرة من الظواهر العامة في حياتنا

المعاصرة فإنه يمكنك ان تجد للشيخ الشعراوي دورا فظاهرة الاقتصاد الاسلامي وربوبية البنوك التجارية واستبدالها ببنوك اسلامية وظاهرة شركات توظيف الاموال كان للشيخ الشعراوي فيها دور هام فقد كان وراء تأسيس بنك فيصل الاسلامي وكان وراء تأييد الريان واصحاب شركة الهدى مصر الى حد انه اعلن في عبارة صريحة ان الناس كانوا سعداء بهذه الشركات ولن فلوسهم لم تضع ولم يشتك احد .. لكن الحكومة افسدت كل شيء بتدخلها بين الناس وبين اصحاب هذه الشركات وظاهرة النقاب والحجاب وتراجع المرأة عن ميادين التعليم والعمل ومجالات الحياة المختلفة كان لفتاوى الشيخ الشعراوي ودوره في توبة الفنان شادية وهالة الصاوي وهناء العربي وغيرهن اثره الواضح في هذه الظاهرة وظاهرة معاداة الفنون والموقف غير الحضاري من الفنون عموما من رسم ونحت وموسيقى وغناء وتصوير ومسرح وسينما وتمثيل يعتبر الشيخ الشعراوي أحد أهم أعمدة هذا الاتجاه بالفتاوى التي تحرر هذه الفنون جميعا .

وظاهرة الدعوة لتطبيق الشريعة الاسلامية يعتبر الشيخ الشعراوي اكبر دعاةها فهو يطالب باستمرار بتطبيق الحدود واعمال الشريعة وهو يربط بين هذه الدعوة وبين تقديم المجتمع السعودي كمثال أعلى يجب ان يحتذى ويدعى ان المجتمع السعودي قد أصبح مجتمعا مثاليا بفضل المجتمع الأمريكي ويتفوق عليه .



الأهرام

المصدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

٢٠ أغسطس ١٩٩٢

الشعراوى وجماعات التطرف

ولا يختلف الشيخ الشعراوى مع الجماعات الإسلامية المتشددة في دعوتها إلى الالتزام بمظاهر الإسلام السعوى ، فهو يدعو إلى إطلاق اللحية ويعتبرها فرضاً من فرض الإسلام ويفتى بأن من ينكر اللحية فهو كافر ويدعو إلى الاستئصال لأمر الرسول صلى الله عليه وسلم بعدم لبس الذهب والحريز دون أن نسأل عن السبب في ذلك .

وهو يدعو أيضاً إلى رفض التعليم المدني وإحلال التعليم الديني محله وإلى أن يكون للأزهر حق الرقابة على الحياة الفكرية ومصادرة كل ما يمكن أن يمس الدين الإسلامي .

كذلك يعتبر الشيخ الشعراوى بدرجة أو أخرى مسئولاً عن الفتنة الطائفية التي تهدد المجتمع المصري فقد عجز عن أن يرقى للنظر إلى المصريين من خلال مواطنيتهم بغض النظر عن ديانتهم كما عجز عن الالتزام بأدبيات الدعوة الدينية في الدعوة إلى الحرية إلى الإسلام دون المساس بالانكبان الأخرى ولذلك فهو حريص على ترويض الانتماءات إلى النصرانية بأن كتبها الدينية قد حرقت وأنها قد خرجت من مبادئها الحقيقية ولذلك فقد تقدمت أوروبا عندما تخلت عن الديانة المسيحية في حين أن للعكس حدث مع المسلمين الذين تأخروا عندما تخلوا عن دينهم !!

وأخيراً فإن الشيخ الشعراوى لا يختلف مع الجماعات الإسلامية المتطرفة في تمسكها بفكرة الدولة الدينية ورفضها للمجتمع المدني وتكفير المسلم الذي ينكر حكماً معلوماً أو يعتنق عن تنقيده .

الخلاف مع جماعات الارهاب

وجه الخلاف الوحيد بين الشيخ الشعراوى وجماعات الارهاب الدينية في مصر ينحصر حول موضوع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فجماعات الارهاب تدعو إلى تطبيق هذه القاعدة بالعنف وتستهدف الوصول إلى السلطة لتتولى تطبيق الحكومة الإسلامية ... أما الشيخ الشعراوى فيتخذ لذلك منهجاً أكثر حكمة ويعد نظريته دعوة شباب الجماعات الإسلامية المتطرفة ألا يتعمقوا الثمرة لأن العداء قبل الأعداء مفسدة ولا يثمر إلا تربية العداء دون النجاح في تحقيق كلمة الله .

ولذلك يعلن الشيخ صراحة أنه لا يشارك الجماعات الإسلامية في دعوتها إلى تطبيق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بالقوة واتخاذ ذلك وسيلة للوصول إلى الحكم .. وأنه يفضل عليه أن يطالب الحكام القائمين بأن يحكموا الشعب بالإسلام وأن يظلوا متريعين على كراسي الحكم شريطة الالتزام بأحكام الإسلام .

ولذلك لا يستشعر النظام السياسي في مصر بالخطر من الشيخ الشعراوى فهو لا يطالب مثل الجماعات المتطرفة الحكام بالتناحي عن الحكم ... بل يطالبهم بالاستمرار في كراسيهم شريطة أن يحكموا بالإسلام ولذلك فإن أجنحة رئيسية بالدولة في مصر تعتبر الشيخ الشعراوى أحد أهم أعمدة وجودها السياسي (!)



المصدر : الحصة

النشر والتدريس : التاريخ : ٢٨ أغسطس ١٩٩٢

الحقيقة تجري حواراً شاملاً مع
المرشد العام للأخوان المسلمين

نفتيهم أحكام فضائل العادل النزيه

الأخوان المسلمون هم ولا شك أكبر الحركات الإسلامية.. اليوم ولم حركتهم في شتى المواقع.. ولتأريخهم الحامل على ساحة العمل الوطني والإسلامي.. ولواقفهم من شتى الأحداث والتطورات.. في زمن تتوالى فيه الأحداث والتطورات فتتعاقد وتتضخم فيه شتى المشكلات والأزمات.. على الساحة المحلية وخارج الساحة المحلية.. أجرت الحقيقة هذا الحوار مع المرشد العام للأخوان المسلمين.. الأستاذ محمد حامد أبو النصر في محاولة للتعرف على موقف الجماعة إزاء عدد من قضايا الساعة مصرياً وعربياً وإسلامياً. تقريباً للصورة.. ومساهمة في إنساح المجال أمام كل القوى الفاعلة والمؤثرة ذات الوجود الفعلي.. لتبدي رأيها وتوضح عن رؤيتها وقد تناول الحوار ما جاء في حكم محكمة أمن الدولة العليا في قضية رفعت المحجوب حول

الأخوان يهاجون كغيرهم من التعذيب والبطش والحاكم المورية
موقف العالم الإسلامي من البوسنة.. يريش له

التعذيب.. كما تناول أيضاً المازق الذي تعيشه مصر اليوم ومدى صلاحية أو فعالية أسلوب الحوار في اجتيازه وعيوبه كما تعرض الحوار لما ورد في قانون الأحزاب في مصر من منع تشكيل الأحزاب على أساس ديني.. هذا بالإضافة إلى النهج أو السبيل الذي يرى فيه الإخوان نهجاً أو سببلاً مضموناً لجمع الشمل العربي وتفسيرهم لموقف الحكومات الإسلامية من محنة المسلمين في البوسنة.. ومعارضتهم لد فترة ثلاثة للرئيس حسني مبارك.. وتقويمهم لموقفهم الذي اتخذوه منذ ثلاث سنوات إزاء غزو صدام للكويت.. وما أبرزه من أزمات.. وهذا نص الحوار..



الموقف

المصدر :

٢٨ أغسطس ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخذ مات الصحفية والمعلو مات

● حكم القضاء الأخير في قضية المحجوب.. في نظر الكثيرين له عديد من الدلالات كما يخشى العديد من الإدانات.. ماذا عن رؤية الإخوان المسلمين؟

- نحن نحترم أحكام قضائنا المصري النزيه الذي اكد في القضايا الخطيرة العدالة والإنصاف، والأنحياء للحق الذي صدر في قضية المرحوم رفعت المحجوب هو ولا شك وسام على صدر قضائنا وخاصة حين أدانوا التعذيب والجهات التي مارست وتمارس التعذيب، وارتكبت اشكالا والوانا من التعذيب تتنافى مع حق المواطنة وبسط مبادئ وقواعد القانون والدستور، وأحسب ان هذه الإدانة للتعذيب ولذين مارسوه وما زالوا يمارسونه قد فضحت العاليتين بجرمة البشر في ظلام، كما فضحت الذين دأبوا على إنكار التعذيب أو التشديق بسيادة القانون.

وقد عانى الإخوان المسلمون وغيرهم من التعذيب والتلفيق والمحاكم المصرية، وذاقوا شتى أشكال الظلم على أيدي زبانية التعذيب أو أمام المحاكم المصرية.. ونحسب انه ما حل بهذا البلد أو ذلك من تدهور، أو ما لحق بها من هزائم وترعرع من فساد إنما مرجعه إلى البطش بالإنسان وتهميش وجوده

ومن ثم فإن الموقف يحتاج لوقف جادة للمراجعة والتقويم والتصحيح والارتقاء إلى مستوى العصر وتحدياته وتوفير الضمانات الحقيقية بحرية وأمن الإنسان المصري، وحقه في التعبير والقول والاختيار، ومحاسبة كل معتد يهدد ادمية أي مواطن.

ان الإخوان المسلمين الذين ادانوا واستنكروا جريمة قتل رفعت المحجوب، ادانوا ويدينون التعذيب وبطالون بمحاسبة زبانيته على مختلف المستويات وبطالون بتكثيف الجهود الصادقة لوضع الأيدي على الذين ارتكبوا جريمة قتل المحجوب وغيره.

● هل مازلت ترون في الحوادث على مختلف المستويات وبين كل الأطراف سبيلا ووسيلة للخروج من المازق الذي نعيشه ونحس وطائه وثقله؟

- لقد نادينا بالحوار سبيلا للالتقاء حول المعالم الصحيحة، وسبيلا لتحديد مصادر الخلل ووسائل العلاج والتصدي بالإصلاح وأن سعى طرف من الأطراف لنبيذ الآخرين أو إغفال الآخرين أو شطب وجود الآخرين لا يعزز إلا المزيد من المشاحنات والصدمات والمزيد من الأزمات في وقت الامة احوج ما يكون فيه إلى روح الألفة والمودة، وسلامة وجدان الرؤية، ونقاء وصفاء القلوب..

لتجميع الجهود وحشد الطاقات وتحديد الغايات الصحيحة، وسبل وسائل بلوغ هذه الغايات والعبور بالبلاد إلى شاطئ الأمان، والوصول بها إلى مواقع القيادة والريادة.

ان مصر ليست حكرا على رأى، ولا وقفا على طرف بل هي وطن الجميع، وأمانة في اعتاق الجميع، ومن ثم فهي مسئولية الجميع. ونعود ونؤكد أنه من خلال الحوار الصحيح يمكن إنجاز الكثير وتحقيق الأمن والأمان والحب والتسامح وتصفية بؤر العنف والتصادم.

توضع العراقيل أمام التيار الإسلامي داخل

مصر وخارجها

● ماذا ترون في منع التيار الإسلامي في كسب من التيار الإسلامي من ممارسة دوره تحت دعوى ان القانون لا يسمح بقيام احزاب على اساس ديني أو بحجة قفل باب الفتن الطائفية؟

- لقد مارس التيار الإسلامي دوره قبل وضع هذه العراقيل والسدود، ولقترات طويلة في أرجاء مصر وخارج مصر - على ساحة العالم العربي والعالم الإسلامي - في المجال السياسي والمجال التعليمي والاقتصادي والتربوي والاجتماعي فربى على الحق والفضيلة أجيالا وواجه شتى أشكال الغزو من الخارج، وشتى أشكال الاحتلال في الداخل، وكانت قياداته وكوادره والمنتمسون إليه والعاملون تحت رايته دعاة وحدة، وأخوة وحب، بل كانوا الحماة للوحدة، المدافعين بصديق وعطاء عن قضايا البلاد الإسلامية والتاريخ على ساحة فلسطين حافا بالوقائع وعلى أرض مصر وخاصة في القتال

ومواجهة الاحتلال الإنجليزي يشهد ويحضر الافتراءات والافتقار، ودعم الإخوان لثورة الجزائر واستقلال تونس والمغرب وبلاد المشرق العربي لا تستطیع أن تواريه أو تحجبه أو تقلل من شأنه مزاعم بعد الجهات أو إنكار بعضها الآخر.

ولست أرى في منع التيار الإسلامي من ممارسة دوره كاملا في هذا البلد أو ذاك تحت دعوى ان القانون لا يسمح بقيام احزاب على اساس ديني أو بدعوى إغلاق باب الفتن الطائفية إلا وسيلة أو حيلة أكثر من متهافنة للحيلولة دون الناس وانحيازهم لهويتهم وأصالتهم، وتمتعهم بالحكم بشريعة ربهم والعيش في إطار إسلامهم للنهج والشرعية ونظام الحياة

ومن أجل ذلك سبطل نطالب ويشتى الطرق والوسائل المشروعة برفع القيود، وإزالة وإزاحة السدود أمام الدعوة الإسلامية كي ينهض الدعاة بواجبهم ورسالتهم نحن لا نسعى لسلطان، ولا نتهافنا على حكم.. بل نحن دعاة سبيلنا الحكمة والموعظة الحسنة. نطالب بتحكيم شرع الله ونؤازر ونؤيد ونضع أيدينا في أيدي كل من يمضي في هذا الاتجاه. ● الطريقة المثلى أو المضمونة في نظر الإخوان المسلمين

الغزو الصدامي
للكويت فتح
على الأمة
أبواب الشرور

المصدر :



٢٨ أغسطس ١٩٩٢

النشر والخدمات الصحفية والاعلاميات

التاريخ :

لجمع الشمل العربي وخاصة في هذا الوقت العصيب؟
- لقد تمزق الصف العربي في أعقاب الغزو الصدامي للكويت، فقد حفر هذا الغزو في القلوب والنفوس جروحاً، كما فتح على الأمة العديد من ابواب الشرور. والعرب اليوم جميعاً يدفعون الثمن على كافة الساحات وبشتى الأشكال.. وخاصة على مستوى الشعوب.
وليس ثمة سبيل إلا رجعة صابغة إلى الصف في حرص على وحدته، وليست أرى طريقاً لذلك الاضامن واصدق من طريق إفساح المجال امام الشعوب لتمارس حقها، ولتقيم مجالسها الشعبية الصحيحة تحاسب وتراقب مسئوليتها.. وتقوم السياسات وتناقض السبلات وتؤكد على الإيجابيات.
ان إطلاق الحريات للشعوب كي تختار الحكومة وتنتخب المجالس التي تملك سلطة المراقبة والمحاسبة هي السبيل لوحدة الصف العربي في مواجهة الشدائد، والصمود أمام المحن وعبور الأخطار.
● بعد ثلاث سنوات من غزو صدام للكويت وستين من حرب الخليج والتدخل الأمريكي والغربي كيف تقومون موقفكم من الغزو. ومن آثاره؟

- رأينا في غزو صدام للكويت كان وضاحاً لا غموض فيه، وإدانتنا له كانت واضحة لا لبس فيها. ومطالبتنا منذ اليوم الأول بانسحاب الغزاة، وتحرير الكويت ورجوع أهلها وحكومتها كانت أكثر من واضحة. لقد كان موقفنا من هذه الأزمة أو المحنة موقفاً مبيناً نادى بحشد كل القوى العربية والإمكانات العربية لتحرير الكويت، وإدانة التدخل الأجنبي وتحريض منه، وإدانة التدخل والأنظار لعواقب الغزو وعواقب التتاعس العربي وعواقب التدخل الأجنبي. ونحن لن نأخذنا ما حدثنا به وما وقعنا فيه. لقد أكدته الأحداث والوقائع.. ويشهد على صحته وصدق نواياه هذا الواقع الاليم الذي نعيشه جميعاً.

● بماذا تفسرون موقف الحكومات في البلاد الإسلامية من محنة المسلمين

في البوسنة؟

- موقف العالم العربي والإسلامي بشعوبه وحكامه من محنة المسلمين في البوسنة موقف يرثي له وإن كانت مسئولية الحكام تأتي في المقدمة، فهم الذين يملكون أن يتخذوا القرار ويحشدوا الإمكانيات ويجهزوا الجنود، ويوجهوا الإعلام وشتى أشكال القوى.. إلا أنهم ربطوا المصير في فلسطين وفي البوسنة وفي الصومال بل وفي مختلف قضايا ونحن وأزمات المسلمين، بيد أمريكا والغرب أو بيد الهيئات الدولية وهي لا تملك من أمرها شيئاً فمقابل ذلك أموراً في يد

أمريكا.. لقد اجتمع المؤتمر الإسلامي أكثر من مرة ولم يصدر في اجتماعاته إلا عن مناشدة أمريكا والغرب والأمم المتحدة رفع حظر السلاح عن مسلمي البوسنة، أو التدخل العسكري لحمايتهم.. وليس هذا أو ذلك وأردنا عن جهات أيدت وتؤيد وترعى وتدعم الصرب ولا ترى موضع قدم تحت شمس البلقان لمسلم من مسلمي البوسنة.. يؤكد هذا تصرفات الوسيطيين وسيط الأمم المتحدة وسيط دول الصرب.. ويؤكد هذا الموقف

**ننادي
بالحوار للالتقاء
حول المعالم الصحيحة
ولت تحديد مصادر الخلل
ووسائل العلاج**

الصحيفة

المصدر :



٢٨ أغسطس ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الانجليزى والفرنسى من البوسنة..
وايضا الموقف الأمريكى وان حاول التدثر او
التخفى تحت شتى الحيل واساليب التلاعب..
● اعلنتم انكم لا تؤيدون مبايعة الرئيس مبارك لفترة
ثالثة. وتقول جهات إعلامية رسمية ان ما يجرى من
ممارسات فى إطار جماعة الإخوان المسلمين إنما ينهض
على أساس البيعة وأكثر من فترة او مرة. بداية ومبدئيا
نحن لا نتخذ التأييد صناعة ولا نتخذ المعارضة حرفة..
ونحن لا نتعرض لأشخاص ولكن نتعرض للسياسات..
ونحن لما فيه الحق والمصلحة العامة لانه يضبط
نصرفاتنا وتعرضنا لسياسات شرع الله عز وجل.. وليس
هناك ثمة ما نراه ضروريا ولازما لتحديد فترة الرئاسة
فى مصر إلى ثلاث فترات او قصر انتخاباتها على
شخص بعينه.. ومن واقع التجربة
والنتائج ومن واقع السياسات وواقع
الأحوال والأوضاع ومن اجل ما نراه
محقا للمصلحة العامة نرى قصر فترة
الرئاسة على فترتين وأن يلغى المجال
لمن يرى فى نفسه الصلاحية والإمكانات
لشغل هذا الموقع والنهوض بالمسئلات
وإن تجرى الانتخابات على مستوى
الشعب.. اما بالنسبة لممارساتنا
كجماعة فنحن ملتزمون بمبدأ الشورى
وحرية الترشيح والاختيار وتعدد
وجهات النظر وحرية الحوار.. ولكن
بحول دون ذلك وتحقيقه على الوجه
المطلوب والمرغوب والذي نلزم به
انفسنا، هذه القيود المفروضة على
الممارسات، وترسانات القوانين المصاغة
خصيصا لحصار التيار الإسلامى
والتي تجرم وتحرم وايضا العديد من اشكال الإجراءات
التي تمنع وتعطل وتسد الطرق والمنافذ.. وتحول دون
الممارسة التي ننشدها ونبتغيها.. ودون الدور المشروع
والواجب الأداء الذى عاهدنا الله على النهوض به قريبا
إليه وطموحا فى ثوابه وجزائه.

المصدر : **الأمرام**



التاريخ : **١ سبتمبر ١٩٩٢**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الشيخ جمال قطب هو الشيخ الوحيد الذي بلبس العمامة،
والجبة والقفطان تحت القبة يؤمن بحكم عمله وأعطاه الأزهريان
السُناسية والاقتصاد هما بعض وظائف الدين فلا دنيا مستقرة
ولا اقتصادا منتجا بغير عقيدة وشريعة..
يؤمن بالتعصبية الأفي محاربة أصول الإسلام ويرى أن
الارهاب في الأصل صناعة حكومية يرى نفسه سفيرا مؤتمنا علي
رسالة الأزهري بغير رتوش حكومية.. ويرى أن أجهزة الدعوة
الإسلامية يجب أن تستقل عن الدولة..

**تحت
القبة
شيخ!**



المصدر : العالم اليوم

التاريخ : ١٠ سبتمبر ١٩٩٣ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

سؤال الى الأستاذ فهمى هويدى

فى أكثر من مقال كتب الأستاذ فهمى هويدى يدين من يقول بتاريخية النصوص الدينية . ولكنه فى نفس الوقت عندما علق على كلام الداعية عمر عبد الكافى بعدم تحية المسيحيين أوتهننتهم بأعيادهم قال إن الحديث الشريف الذى استند إليه قد قيل فى مناسبة تاريخية معينة حين نقض اليهود عهدهم للرسول ثلاث مرات ، ونقض النصارى مرة .

وفى كتاب « السنة بين أهل الفقه والحديث » للشيخ الغزالي قال الشيخ عن الحديث النبوى « لا يقلع قوم ولوا أمرهم امرأة » أنه قيل بمناسبة خاصة بملكة فى فارس هزمت هزيمة منكرة ، وأن هذا الحديث ليس حكماً شاملاً ينطبق على كل النساء . بل أن الأستاذ فهمى هويدى نفسه قال فى إحدى مقالاته إنه لا يمكن تطبيق حد السرقة بقطع يد السارق الآن فى مصر لأن ٤٠ ٪ من المواطنين يعيشون تحت خط الفقر .

كما أن الأستاذ هويدى فى مقال آخر طالب من يريدون الحج هذا العام أن يلغوه ليوفروا تكاليفه لأعانة مسلمى البوسنة . أى أنه أفتى بتعطيل فريضة من فرائض الله لخروج تاريخية إنسانية .

وأنا أتساءل هل هذه الأمثلة ليست دليلاً على تاريخية النصوص الدينية فى بعض الأحيان ، أم أن اصطلاح « تاريخية النصوص » له معنى آخر ؟ أريدونا أفادكم الله .

ملك عبدالعزيز



المصدر :



٧ سبتمبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الإسلام الحاضر الغائب

الصحوة الإسلامية مصطلح تردد كثيرا، وما زال منذ أوائل السبعينات تعبيراً عن عودة جماعية للمسلمين إلى دينهم. وتلك العودة لاتعني أنها من كفر إلى إيمان.. ولكنها عودة من الفثائية والتسيب والانفلات من آداب، وأخلاق، وأحكام الإسلام إلى الالتزام والتمسك بالإسلام هدفاً، وأسلوباً وسلوكاً يقدر ما يجب في حق الأفراد أو الجماعات. ومازلنا في انتظار عودة دول المسلمين وحكاهم إلى الله ورسوله!! إن الإسلام هو الدين الوحيد الآن الذي ليس له دولة تحميه وتذب عنه حقد ومكائد الحاقدين، فللمسيحية دولة ودول لليهودية دولة، ولعباد البقر دولة وللشيوخين، والذين لا يعبدون الله دولة.. وكل هؤلاء يقفون موقفاً واحداً واضحاً في أغلب الأحيان وخفياً غير معلن في أحيان أخرى ضد قيام دولة أو حكومة إسلامية ولو في جزيرة منعزلة في أعماق المحيط الهادئ أو الهانرا!! فكيف فأت علينا أن على بعضنا أن يسموا لها في وسط أوروبا؟! بل كيف يمهّدوا لها في دولة عربية هنا أو هناك؟! هنا أو هناك!!

إذن فالصحوة الإسلامية مازالت في طورها الأول والطبيعي أن تبدأ بين الأفراد والجماعات، ولم تبدأ بعد على مستوى الحكومات والدول، ولذلك لاتعجب إذا رأينا أن خط الدفاع الأول عن الإسلام هم هؤلاء الأفراد، وتلك الجماعات التي يقوم نشاطها على التطوع والتبرع

بقلم: د.

محمد جمال خشت

بالتجهد والملا، فالخصم عنيد منظم من ورائه حكومات، وهيئات محلية ودولية والمناطق مجاهد نصيره الله وزاده هو صديق اليقين

الذي استقر في قلبه بأنه صاحب حق.. وأن الله هو الذي يدافع عنه.. وعلى قدر ما يقدّره هذا المجاهد من جهد ووقت ومال، وما يرسخ في نفسه من يقين تكون المقاومة ويكون الصمود أمام هذه الهجمة الشيطانية! وشاهدني على ذلك ما عايشته بنفسى ورأيت به عيني أثناء فتنة ذلك الشيطان الانس صاحب الاليات الشيطانية، وقد كنت في ألمانيا للدراسة وصال كتيابه الحقر ماعة للجهوم على الإسلام في كل وسائل الإعلام، ولم تصد له إلا هؤلاء الأفراد والجماعات، ولم تتقدم دولة تدافع عن الإسلام من تلك الدول المصروية على الإسلام مادام ملكها أو رئيسها أو أميرها لم يصب بسوء!! اللهم -الحق والتاريخ- إلا دولة إيران في ذلك الوقت، وهذا يؤكد أن الإسلام حاضر متواجد على مستوى الشعوب غائب أو مغيب على مستوى الحكومات!!

.. ولكن لماذا يتأخر النصر في معركة يرفع الله سبحانه وتعالى أحد أطرافها؟! الأسباب كثيرة ومتعددة وهي تقصير وضعف في جانب المسلمين أكثر منه تقوفاً وقوة في جانب الأعداء، وأهم هذه الأسباب: إيمان و يقين غير راسخ على مستوى الأفراد، ووجع مازالت المصقورة في كثير من الأحيان على مستوى الجماعات، وقوة مازالت دون مستوى الصراع.. ومع ذلك فالمبشرات كثيرة أهمها شعور الأعداء -لها كائن- بالقوة والقدرة والاستعلاء إنما هو بداية النهاية لهم فقد نازعوا الله الكبرياء، وهم بذلك في يد القدرة الإلهية حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وأزبنت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاهم أمرنا.. صدق الله العظيم. فبالله إنما يأتي الظالم والكافر من طائون قوته لا من نقاط ضعفه.. فذلك شأن البشر مع بعضهم البعض، ومن ناحية أخرى فإن شعور المسلمين المتأزمين بإسلامهم -بالهوان والضعف عند مواجهة الظالمين- إما هو نذير خير لمند الله لهم، فقد لجأوا إليه سبحانه بلا حول ولا قوة بعد أن استقرغوا جهدهم وأجهدوا عزيمتهم.. كل ذلك يشير بالخير في تلك الظلمات التي يحياها مسلمو هذا الزمان في بلادهم أو خارج ديارهم.

ويبقى لنا أن نسترجع أسباب هذه الصحوة، وهل مازالت متحققة أم لا؟ وما يعني مزيداً من العائدين إلى الله وما يترتب عليه من عودة الحكم الإسلامي المتشر بأدابه وأخلاقه إلى ديار المسلمين كتمصيل حاصل!! الأسباب أيضاً كثيرة أهمها: إرادة رب العالمين سبحانه وتعالى في بعث المسلمين من رقادهم وتحقيقاً لوعده الله، ورسوله صلى الله عليه وسلم بعودة الدنيا كلها للإسلام قبل آخر الزمان، وكذلك تكريماً للدماء الطاهرة التي سالت، وما كان لها أن تهدر بلا ثمرة.. هكذا نرى أن الوعد حق صادق، والدماء مازالت تسيل والاقبال والعودة إلى الإسلام مستمرة، وبالتالي فعودة الحكومات والدول إلى الله ورسوله أمر مفروغ منه فطوبى لمن فطن إلى ذلك من الحكام، وركب قاطرة الإسلام قبل أن تدفمه.. لامحالة..

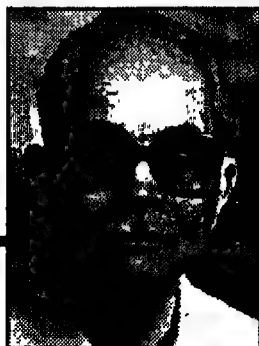
* مدرس بجامعة الاسكندرية / ت: ٤٥/٢٤١٢٣٦



المصدر : الحقيقة

التاريخ : ١١ سبتمبر ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات



التاريخ المصري الحديث حفل لحركات اصلاحية وثورية وظهر على المسرح زعماء وثوار ومما لا شك فيه ان مصر افادت كثيرا من الحركات الوطنية والاصلاحية على العكس من ذلك فان حصيلتها من الحركات الثورية الغاضبه كانت قليلة ونادرة هذه المقدمة دفع بها الى الامام حتى انفذ الى حركة الاخوان المسلمين فاقول انما لو وضعنا الحركات الاصلاحية والوطنية الى جانبها لعلت هامتها (بون فخر) او امتنان على الحركات الوطنية والاصلاحية

بقلم : حسن دوح

اسبوعيات

شهداء الاخوان هم شهود تاريخنا



الحقيقة

المصدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : ١٠ - ١٩٩٢

كتبت شهادة وإفاتها في ظهر شهادة ميلادها .
لقد حظيت دعوة الإخوان بايمان رجلا حمل
كفنه على يديه من اول يوم بشر فيه بدعوته
وانتظر استشهاده فالشهادة هي منحة الخلود
من الله تعالى « ولا تحسبن ان الذين قتلوا في
سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون »
وتبعه تلاميذته الذين قتلوا في فلسطين بايد
الصهيونية او في مصر بايد الاحتلال واعوانه
من الملكين والثوريين

اما الشهادة الثانية لحركة الإخوان المسلمين
فاحسب انها موجودة ومسجلة في الكنتست
الاسرائيلي وفي لندن وباريس وواشنطن
وموسكو هذه الشهادة قرأها بقلب مبصر
وبصيرة نفاذه لوجدنا في طياتها ما يشهد
لحركة الإخوان انها كانت ولا تزال الرجح
والصدق لكن من عاد الاسلام والعروبة
والوطنية ان هؤلاء الاعداء شهدوا على الرغم
منهم ان حركة الإخوان هي الوحيدة القادرة
على تحرير ارضنا وديارنا منهم جميعا وهم لا
ينكرون انهم بعد بطشهم على مدى نصف قرن
برجال الإخوان وبشبابهم فشلوا في وقف هذا
الزحف الكبير وامنوا انهم لا قبل لهم بهذه
المواجهة وكما يقولون « والفضل ما شهدت به
الاعداء »

واخيرا اقول للمسئولين في صر والبلاد
العربية هل افسحتم مكانا للاخوان المسلمين
في ميدان العمل التربوي والاصلاحي .. ثم
انظروا بعد ذلك في نتائج هذا الافساح والذي
اقطع به ان الارهاب والاجرام والظلم سوف
تنحسروا كثيرا من التاريخ المصري
والعربي . جربوا ولا تخافوا .. لا تخافوا على
كراسي الحكم فانها ابعد ما تكون عن امال
الاخوان فالحكم تكليف لا تشريف

اما لو واجهنا بها الحركات الثورية الغاضبة
فاننا نقول لولا حركة الإخوان وغضبيتها
لذهبت الثورات بكل مقومات هذه الامة وقلبنا
صفحات جديدة ونحن نقرأ التاريخ الحديث
لقنا ان حركة الإخوان لاقت من العسف والظلم
وانكار الجميل ما لم تلقه اية جماعة او حزب ف
يمصر او غير مصر ولو قلبنا صفحات اخرى
من التاريخ لقنا بامانة ان مبادئ الإخوان هي
التي جعلتها في مكان الامامة والقيادة
الحقيقية لشعوب الشرق الاوسط كله ولا اغالي
ان قلت بل انها استطاعت ان تثب الى بلاد ما
سمع فيها من قبل ذكر الله وما ارتفع فيها
صوت (بلال) الا بفضل دعوة الإخوان
المسلمين اما الصفحة الاخيرة فاقول وبكل
امانة ان مصر وان الشرق الاوسط من امث
الحاجة الى هذه الحركة القوية ذات التاريخ
النظيف والذكر المعطره والجهاد الصبور
والثبات المشهود .

لقد تحطمت صخرة الملكية على اعتاب
الاخوان وتفتت الصخور الثورية دون ان تنال
من الاخوان شيئا وروعت الصهيونية المتعجرفة
وهي تواجه قبضة الاسلام القوية وهي تهوى
على راء الصهيونية في فلسطين .

ولو قدر لي ان اكتب مؤلفا عن حرمج
الاخوان لقلت انها اكبر حدث استفتح به القرن
العشرين تاريخه وما هو القرن يوالي وهو
يسجل شهادة ميلاد متجددة لحركة الإخوان
المسلمين ولو اضيفت الى هذا « ان حركة
الاخوان لن تكتب لها شهادة وفاة ابدا !! » لانها
حركة تستمد قوتها من خلود الاسلام وقد
ضمن الله الاسلام ان يعيش محفوظا ابدا
الدهر ولو قلبنا صفحات التاريخ
الحديث وستعرضنا احزابا وهيئات وحكوماته
ثم طالعنا تاريخ ميلاد هذه الحركات والثورات
ولقنا انه « باستثناء النذر اليسير منها » قد

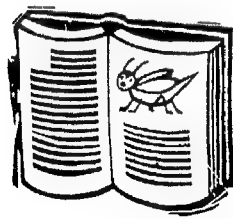
المصدر : الأهرام الاقتصادي



التاريخ : ١٠ ٢ سبتمبر ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ثقافة



كتب

إشراف : جمال فاضل

في الحركة

الإسلامية

أزمة ومازق

المصدر : الأهرام الاقتصادي



١٢ سبتمبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الاتجاه الوسطى وينتمي للاتجاه الدول
تجمعات الجهاد والكفير والهجرة وغيرها من
التنظيمات الهامشية في مصر في حين يعبر
تنظيم الاخوان المسلمين والجبهة الاسلامية في
السودان والجماعة الاسلامية في تونس عن
التيار الرئيسي وهو تيار اكثر برجماتية وهكذا
ففي حين يعمل تيار الوسطية من خلال التطور
التدريجي وفقا لطروفي كل مجتمع فان الاتجاه
الراديكالي يعمل للعنف ورفض اي مساومة مع
النظم القائمة في البلاد العربية .
ويناقش الباحث مفهوم الاجتهاد باعتباره
احد الوسائل التي تسعى الحركة الاسلامية
من خلاله للتعامل مع الظروف المستجدة
ويرى الباحث ان فكر الوسطية يدعو للحوار
مع النخب العربية الحاكمة ويسعى لتجنب
التوتر بين الطرفين ويشير المؤلف في دراسته
الى ان هناك تيارا ثالثا في طريق للتبلور يدعو
للتقارب مع النخب الحاكمة بأسلوب حذر
ومدروس ويخلص المؤلف من دراسته الى
تأكيد وجود أزمة في الهوية وان النظرة للتجديد
الاسلامي مرتبطة بهذه الأزمة وانه من
الضروري بلورة نظرية اسلامية ولها منهجيتها
الخاصة بها .

ويتناول الفصل الاول مقدمة تتعرض لمنهج
المستشرقين في دراسة الاسلام وتأثير هذا
المنهج بالنظريات الغربية ومن ثم حدوث عدم
فهم وتحيز في تفسير الاسلام من قبل هؤلاء
المستشرقين من ذلك النظر للتأريخ الاسلامي

من "تفسير فيقه في ساحت مظهر
ويحسم هذا الفصل عنوان الاطوار الطور
ويتناول فيه اسلمة المجتمعات الاسلامية حيث
تعتبر اجتماعات الاسلامية هذه المجتمعات غير
كاملة او ناقصة في اسلاميتها ويقدم المؤلف
تعريفات للمصطلحات الاسلامية ويحلل
العوامل الداخلية والخارجية لتطور المجتمع .
ويخصص الباحث الفصل الثالث لما يسميه
التطور الاسلامي للهوية والازمة ويرى ان
تعبير الهوية يعني ظاهرة متعددة الابعاد ولها
مظاهرها الجماعية والفردية ، كما يحلل
الارتباط بين الدولة والعدوة في العهد المدني
للمرسول وينظر المؤلف لتعبير الازمة في صلته
بتعبير العتنة التي تعرضت لها الامة
الاسلامية .

ويسمى الباحث في الفصل الرابع وعنوانه
" اشكالية التجديد في الحركة الاسمية
المعاصرة " الى تقديم تعريف لكلمة تجديد أي
العودة للاصول ومن ثم فهي لاتشمل البدعة او
الابتكار .

وفي الفصل الخامس " القرآن وتكوين
الشخصية " حيث يحلل مايسمى بالشخصية
الاسلامية والتي هي مستودع الطاقات
الانسانية ويرى المؤلف ان الانسان موكث
ليس فقط اجتماعي بل تاريخي ايضا ويربط
الباحث بين نصوص القرآن ومايسمى بالفطرة
والتوحيد باعتبارهم اساس تكوين الشخصية
الاسلامية

تمثل هذه الدراسة أهمية بالغة وترجع
عناصر هذه الأهمية الى عدة اعتبارات هي :
• يتصل بموضوع الدراسة والذي يثير
قضية في أن واحد في عنوان الدراسة اولهما
يتعلق بأزمة الهوية في الحركة الاسلامية
وثانيهما يتعلق بمأزق التجديد . ويعبارة اخرى
ان الحركة الاسلامية تواجه معضلة مزدوجة
الاولى تتصل بالذاتية

، ولكن القضية الثانية والتي يسميها الباحث
مأزق التجديد ماها تطرح لنا قضية المنهج
وبعبارة اخرى اذا كانت القضية الاولى تتعلق
بالجوهر والمحتوى فان الثانية تتعلق بالمنهج
والطريقة والا لو كانت عملية التجديد هذا تتم
في سهولة ويسر وفقا لقواعد مستقرة لما كان
يثار امامنا موضوع مأزق التجديد .

• ان الباحث دبلوماسي خليجي من أبناء
البحرين الشقيق فهو المندوب الدائم لدولة
البحرين لدى الامم المتحدة وهذا في ذاته يثير
اكثر من ملاحظة محكم كبر الباحث دبلوماسي
اي ينتقل من مجتمع لآخر ومن ثقافة وحضارة
لاخرى فهو يواجه تحديا ثقافيا وحضاريا من
لا ينتمى اليها

• يرجع للمجتمع والجامعة التي قدم الباحث
رسالته اليها . وهي احدى جامعات ولاية
نيويورك المشهورة حيث تسيطر الحضارة
النابعة من التراثين اليهودي والمسيحي ليس
فقط على النشاط السياسي والاقتصادي .
والتجاري لمدينة نيويورك بل وايضا على المجال
الثقافي والاكاديمي ومن هنا تأتى أهمية الرسالة
عبر الاسلام في متر هذه سنة سر شعري في
اطارها الاسلام لتحديات من وتنشئة ممن
يدعون الانتماء اليه فضلا عن هم حصوله .
• بوقيت الرسالة مرغم ان الرسالة حمل في
غلانها انها اعدت عام ١٩٩١ الا انها احدث
من ذلك وتنتهي الى عام ١٩٩٢ حيث نوقشت
وهي ما تزال لم تر النور ككتاب مطبوع يوزع في
الكتبات . وبوقيت عام ١٩٩٢ هام حيث
مايسمى بالذات الاصولي الاسلامي ينتشر في
قطاعات عريضة في مجتمعات مختلفة
• يتصل بشخصية الباحث فهو مسلم متدين
قدم نموذج الانسان المسلم من خلال نجاحه في
تكوين اسرته الصغيرة المسلمة وهو في نفس
الوقت متفتح العقل والفكر يعبر عن الاسلام
بسلوكه وتمسكه بالمبادئ

وتستند الجماعة الاسلامية شريعتها من
اهداف ثلاثة هي

- الانشغال المنظم بالدعوة
- العمل لاقامة مجتمع متسام
- السعي لاقامة سلطة سياسية ملتزمة
بالحفاظ على الدعوة .

ويختلف النظر للجماعة الاسلامية منذ
نشأتها حتى الان وفقا لكل مجتمع من قطاعات
ثلاثة هي المثقفون الدولة والشعب .

ويرى الباحث ان هناك اتجاهين رئيسين
للحركة الاسلامية اولهما الاتجاه الراديكالي
ويمثله قلة ، وثانيهما الاتجاه الرئيسي او



الأهرام الاقتصادي

المصدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

١٥٥٣ ١٣ سبتمبر

وثمة تعليق مبدئي على الدراسة يتمثل في النقاط التالية :

ان الدراسة واضح فيها عمق البحث وغزارة معرفة الباحث الذي سعى لتحليل الظاهرة الاسمية المعاصرة مستخدماً أدوات البحث

العلمي الحديث وخاصة مناهج البحث في العلوم الاجتماعية وهذا امر ينبغي تهنئة الباحث عليه .

● ان الباحث نظراً لهويته الاسلامية لاهية عاش مع البحث في ازمة هوية ففى نهاية البحث لم يقدم لنا منهجاً للتجديد يتجاوز دس الحركات الاسلامية او يؤلف بينها او يتمسك بالسلفية او يدعو للمعاصرة ومن ثم فان البحث كان متسقاً مع ذاته في وجود ازمة هوية اسلامية .

● ان الفكر الاسلامي سواء اخذنا بمنطق التجديد او بدعوى التقليد لابد ان ينظر اليه كخلفة في تطور الفكر الشرقي فقد استوعب الاسلام الفكر السياسي والديني في المراحل التي سبقت ومن الطبيعي ان يتطور ليتلاءم مع الفكر السياسي اللاحق عليه والا يستمر المجتمع الاسلامي والفكر الاسلامي يعيش ازمة الهوية وازدواج الشخصية ينظر افراده للماضي في حين يجب ان يتطلعوا للمستقبل ، يعيشون ازمة التجديد في حين يجب ان ينطلقوا في معراج الرقي انهم يدعون ان يتمسكوا بقيم الاسلام ومثله لابشعاراته وقضاياه ، انهم يسعون ان يبحثوا عن جوهر الاسلام في روحه

وفلسفته لا في مطهر المسلمين الاوائل او الاواخر اد ان الدولة الاسلامية الحقبة انتهت بانتهاك الخلافة الراشدة ثم تحولت الافكار السياسية الاسلامية الخاصة بالشورى الى مبادئ لا تطبق وتحولت الخلافة الى ملك عضوض موروثة في عهد بنى امية ولم يعرف الاسلام نظرية تبادل السلطة اذ ظل كل خليفة في الحكم حتى وفاته الطبيعية او اغتياله وهنا المحك الحقيقي لازمة الفكر السياسي الاسلامي ويجب ان نحلله ونواجهه بشجاعه ليتسنى لنا بلورة ذاتية عربية ذات مبنية على قيم اسلامية صحيحة .

الكتاب : ازمة الهوية في الحركة الاسلامية مازق التجديد ، رسالة للدكتوراة اعداها محمد عبد الغفار عبد الله .

عرض وتعليق :

د . محمد نعمان جلال

ويحمل الفصل السادس عنوان ازمة الشخصية الاسلامية المعاصرة ، يذهب المؤلف الى ان فكرة الايمان هي اساس بناء الشخصية الاسلامية وان الايمان عملية مستمرة تستند للعلم والمعرفة والاعتقاد وتنظم علاقات الفرد بذاته والآخرين والمجتمع ويرى ان التصوف يمثل الملاذ لايمان الافراد في اوقات المحن والارامات وان كان تعدد الطرق الصوفية افقد التصوف دوره الايجابي وينقل المؤلف في هذا الفصل من الحديث عن التصوف للحديث عن الاخوان المسلمين واره سيد قطب الى الحديث عن مذهب الدعوة في الهند وتأثير الازمات السياسية في العالمين العربي والاسلامي على

كل هذه الافكار .

ويخصص الباحث الفصل السابع للاسس الاجتماعية والسياسية للجماعة الاسلامية حيث يشرح مفهوم الجماعة والامة والخلافه ودور العلماء والمثقفين وعامة الشعب ويطرح المؤلف التساؤل حول مدى الارتباط او التأثير بين هذه المفاهيم والاضاع المعاصرة في العالمين العربي والاسلامي واثر الاستعمار الغربي واخفاق النموذج الغربي في المجتمع العربي ويثير مايسميه خصوصية الذات العربية الاسمية وترجع ازمة هذه الذات الى عوامل ثلاثة :

● اخفاق الدولة القومية في العالم العربي لاقامة الوحدة العربية من سياسة اجتماعية حيث تؤدي المصالح السياسية والاجتماعية لبناء نظام متكامل .
● انتشار الاحياء الاسلامية كحركة سياسية اجتماعية في اطار تناقض مزدوج فهي لاتجد ساحة شرعية للتعبير عن ذاتها وفي نفس الوقت لم تستطع تطوير ذاتها بطريقة تستوعب الاحداث والتطورات بما يؤدي الى حصولها على توافق عام لصالحها .

● اتجاه لنظم القومية العربية للاندماج في النظام العالمي وكقوة تابعة وعجزها عن تكوين ذاتية مستقلة لها .

ويعالج الفصل الثامن من الديالكتيك بين الدولة والمجتمع والدعوة وهنا يعرض لموقف التجمعات الاسلامية من هذه المفاهيم وي طرح قضايا الحوار والمشاركة السياسية للتجمعات الاسلامية ويبعث موقف هذه التجمعات في تونس والسودان وموقف الاخوان المسلمين في مصر من فكرة الوسطية .

ويطلق الباحث على مايسميه الفصل التاسع باشكالية الوسطية في الخطاب السياسي ويعرض لموقف الحركات الراديكالية الاسلامية بين هذه الاشكالية .

ويتناول الفصل العاشر البعد العالمي لازمة الهوية الاسلامية حيث يناقش مفاهيم الخصوصية والعالمية في القرآن ، ومفاهيم الاصاله والمعاصرة

المصدر :



١٢ سبتمبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

أختيار رئيس الدولة في الإسلام « الاستفتاء » صورة للدكتاتورية تناقض أسس الحكم الإسلامي

لأنه لا يجوز في دولة إسلامية أن يتمضي لقرض ترشيح رئيس الجمهورية من يحسن القراءة والكتابة فحسن القراءة والكتابة شيء والقدرة على تفسير دقة الأمور في الأمة شيء آخر. فإذا لم يتيسر ذلك فغري أن يترك للشعب الاختيار المباشر لرئيس الجمهورية واختيار الشعب لاسلطان عليه علاقة علي أن إجماع المسلمين لا يكون علي ضلالة لعديد رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تجمع أمتي علي ضلالة» وبذلك ينتهي الحرج عن المجلس الحالي. وينتهي الإمام محمد أبو زهرة في بيان أهل الشورى الذين يختارون الخليفة إلي أن ذلك يختلف باختلاف الأزمان وباختلاف الأحوال وباختلاف الأقاليم، وكل ذلك تابع للمصلحة الراجحة في كل عصر وتقدير هذه المصلحة للمسلمين أنفسهم ولا يصح أن تفرض هذه المصلحة من غير الشعوب. فالشعوب هي التي تعرف مصالحها إما بغرض من يتولون الأمور مؤقتاً والموافقة عليه موافقة حرة وإما بانتخاب عام لمن يمثلونهم فيما يشبه جماعة مؤسسة لنظام الحكم واختيار نوع الشورى، وفرض المصلحة من غير استشارة الشعوب ضد نظام الشورى والكلمة السامية في القرآن الكريم «وأمرهم شورى بينهم» ولقد قال عمر رضي الله عنه «من أختار رجلاً بغير مشورة المسلمين فلا يبايعه» ولا الذي يبايعه..

نعود مرة أخرى إلي البيعة. فالبيعة هي العهد علي الطاعة كان المبايع يعاهد أميره علي أن يسلم له النظر في أمر نفسه وأمر المسلمين لا ينافي في شيء من ذلك ويطيحه

إن المتتبع لتاريخ الأمم وسيرة الشعوب يدرك مدي أهمية القائم علي الحكم في صنع حياة الشعوب. وقد كان ذلك واضحاً جلياً في تاريخ الأمة الإسلامية وإخلاص قادتها الذي تمثل في البناء والتعمير والفتوحات وشعاع الحضارة الذي أثار العالم. وقد أوجب الإسلام علي المسلمين أن يختاروا الحاكم اختياراً تراعي فيه مصالحهم ومصلحة الإسلام. ويتحقق ذلك بأن تتوافر في الحاكم مواصفات وشروط تؤهله لتببير شئون الشعب علي خير وجه. هنا، نحاول أن نقف

حسن عزام

لأحكام الشرع. هل يعتبر مجلس الشعب في مصر عندما يتولي ترشيح رئيس الجمهورية قائماً مقام أهل الحل والعقد؟ يجيب علي هذا التساؤل د. سعد محمد خليل في كتابه «تولية رئيس الدولة في الفكر السياسي الإسلامي والفكر السياسي الحديث» قائلاً: إن مجلس الشعب يمثل الشعب بأسره وإن الانتخابات فيه يجب أن تتم علي أعلي درجات الحرية وأن يكون لاختيار أعضائه بعيداً عن كل المؤثرات المادية والمعنوية حتي تتحقق الفرص أمام إرادته بكفاءة كاملة وعدالة متساوية عند أخذ رأي الشعب. هذا من جهة، ومن جهة أخرى فإنه يجب أن يشترط مستوى علمي معين بحيث يكون العضو علي استعداد كامل لفهم التطورات الاقتصادية والسياسية وملماً بالناحية العربية علاوة علي القدرة علي الفهم الديني.

علي هذه المواصفات والشروط وآراء العلماء في اختيار الحاكم.

يقول الدكتور حسين فوزي النجار في كتابه «الإسلام والسياسة». كم تكن الحاجة إلي السلطة إلا بقدر ما عير عنه أبو بكر يقول: «لا بد لهذا الدين بمن يقو به» فهي الحالة إلي قرعها إلي جمع كلمة المسلمين علي أمر الله وسنة نبيه أو الحاجة إلي بقاء الفكرة العليا التي اشتغلت عليها الجماعة الإسلامية وكونت ضميرها الاجتماعي ثم استمرار هذه الفكرة ونموها لتبلغ للدي الذي قصده الدعوة الإسلامية.

البيعة والاستفتاء

قبل الحديث عن البيعة والاستفتاء وهل هناك فارق بينهما يجب أن نتحدث عن أهل العقد والحل. المقصود بهم من يتولي مبايعة الخليفة أولاً ثم يتبعه بقية المسلمين بعد ذلك. ولذلك يجب أن يكون أهل العقد من العالمين بهذه الشروط أو القادرين علي استظهارها ومعرفة الموصوف بها حتي يكون عملهم صحيحاً مطابقاً



المصدر :



١٧ سبتمبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وأول هذه الشروط هو العلم أو الاجتهاد وقد أجمع الفقهاء على ضرورة تحقيق هذا الشرط في إمام المسلمين. وهم يقصدون به العلم بالشريعة الإسلامية وأحكامها والعمل بها. ويذهب البعض إلى أن إمام المسلمين في عصرنا الحاضر يكفي من العلم بالشريعة أن يكون على معرفة بأصولها وقواعدها العامة وأحكامها ومصادر تلك الأحكام بحيث يكون على دراية بالتشريع الإسلامي بشكل عام لأنه الذي يحكم به ويشرف على تنفيذه. ولكن لا يشترط أن يكون قد وصل في العلم إلى درجة الاجتهاد في أصول الدين وفروعه فإن له أن يستعين فيما يلزمه في هذه الناحية بالفقهاء والعلماء المختصين بالفقه وأصول الدين.

الشرط الثاني: العدالة، ونكتفي فيه بما قاله الإمام الماوردي: «العدالة أن يكون صادق اللمعة ظاهر الأمانة عفيفاً عن المحارم متوقفاً للأثم بعيداً عن الريب مأموناً في الرضا والغضب مستعملاً أمراً مثله في دينه ودنياه فإذا تكاملت فيه هذه العدالة التي تجوز بها شهادته وتميم معها ولايته، وإن فقد منها وصفاً منع من الشهادة والولاية فلم يسمع له قول ولم ينفذ له حكم».

والشرط الثالث: الكفاية ويراد به أن يكون الخليفة قوياً قادراً على القيام بأعباء الخلافة من حراسة الدين وحمايته، وجهاد الأعداء وسياسة الأمة وتبدير مصالحها بحسن الرأي وسلامة التقدير ونحو ذلك مما تتم به الكفاية لهذا المنصب.

والشرط الرابع هو سلامة الحواس من كل نقص.

وقد اختلف العلماء في شرط خاص وهو النسب القرشي فأشترك بعضهم في الإمام أن يكون من قريش لورود النص فيه وانعقاد الإجماع عليه وهذا الشرط لم يجعله مجال في عصرنا له.

وفي بلاد الروم هي التي تآثر بها الحكم الإسلامي.

وكان أكثر الفقهاء والمشرعين من أصول غير عربية فامتد تأثيرهم إلى الحكم حين سوغوا الحكم المطلق ولعل الخلفاء أنفسهم قد رضواهم على ذلك أو رضوا عنه منهم وامتد هذا الحكم المطلق إلى الحكام والولاة وإلى كافة أجهزة الدولة مما كان له أثره في حياة المجتمع الإسلامي وملوكه. ولعل هذا التغير في الفكرة العامة للخلافة لم يغير من الفكرة العامة للحكم الإسلامي. فقد بقيت البيعة صورة زائفة للاختيار الحر وللمبدأ الشوري في جوهر العقيدة الإسلامية.

شروط واجبة

إذا كانت إقامة الخلافة أو مايسمي الآن بالرئاسة بصفات وأخصائصها المميزة لها واجب شرعي لتحقيق المقاصد الشرعية التي نصبت للإمامة لأجلها، فإن خليفة المسلمين الذي يقوم على هذا الأمر يجب أن تتوافر فيه شروط وأخصائص من شأنها أن تجعله القائم على أمر المسلمين معتقداً أو واجب الإمامة مؤمناً بما يلزمه من مراعاة خصائصها وتحقيق مقاصدها. وقد اجتهد الأئمة من فقهاء المسلمين في بيان هذه الشروط والخصائص حتى لا يختار المسلمون من يقوم على أمرهم وذلك لخطورة أمر هذا المنصب وارتباط شأنه بإقامة الدين وتحقيق مقاصده في كل فرع من فروع الحياة.

فيما يكلفه به من الأمر. أما الاستفتاء فمعناه طلب الفتوى أو الرأي أو الحكم في مسألة من المسائل... ورغم تقارب المعنى بين البيعة والاستفتاء فإن بعض الفقهاء وأساتذة القانون قد تعرضوا لهذا الموضوع لبيان الفرق بين البيعة والاستفتاء.

فالبيعة تتم في الإسلام على مرحلتين. فأمهل الحل والعقد يتولون فحص المستحق للخلافة أي رئاسة الدولة. فإذا اتضح لهم من هو أولي بالأمر قاموا ببيعه وعلي الأمة بعد ذلك أن تبايعه كما بايعوه. والاستفتاء يقوم على عرض شخص على الشعب لأخذ رأي فيه سواء من ناحية الصلاحية للمنصب أو استحقاقه له، وطريقة البيعة والاستفتاء كلاهما واحد.

يضيف الدكتور فوزي النجار قائلاً: «وبقيت الفكرة العامة للحكم الإسلامي مقترنة ببقاء البيعة إلا أن الفكرة التي قامت عليها الخلافة بعد الخلفاء الراشدين قد تغيرت إلى حد كبير فأصبحت أدنى إلى الكسورية والهرقلية وأصبحت ملكاً عضوياً وتغيرت معها صورة الحكم الإسلامي إلى نقيض ما كانت عليه وأصبحت أدنى إلى تسلط والاستيلاء».

ويرجع تغيير فكرة الخلافة من الاختيار إلى الغصب ومن الرضا إلى الإكراه إلى الطمع ومآدي إليه الطمع من فتن وحروب وانقسامات مزقت الضمير الاجتماعي للمسلمين كما مزقت وحدة العالم الإسلامي.. أما التغير في صورة الحكم فمرده إلى العوامل الخارجية التي أثرت فيه وكانت النظم التي سادت في فارس



الحصيفة

المصدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

١٨ محرم ١٩٩٢

من ذا الذي يطفىء نارا أوقدها الحزب الوطنى

بقلم : سيد علي احمد

هانحن نستانف الحوار بالكلمة والحجة والمنطق لبيان من هو المستفيد من هذا الذى يجرى على أرض مصر ومن هم وراء كافة أحداث العنف والارهاب. وإذا كنا ننتقد الحقيقة كان من السهل علينا ان نضع الحلول لكافة مشاكلنا التى نواجهها اليوم على الساحة المصرية والعربية والإسلامية. وقد سبق ان بينا ان مايريد الاسلاميون بل مايريد شعب مصر المسلم هو ان يطبق شرع الله وأن يسود.

وهانحن الآن نوضح مايريد العلمانيون والشيوعيون والوضع الذى يحبون ان يكون عليه نظام الحكم فى مصر.

تقوم أنظمة الحكم العلمانية على سياسة أمر الناس وفقا للدساتير والقوانين الوضعية المستمدة من (الأمّة) أو (الشعب) مصدر السلطات. وهذا هو مفهوم (العلمانية) على حقيقتها وكما يفهمها الطائفة المبتسرون بها فى مصر والذى يشير احدهم الى اسس الديمقراطية العلمانية قائلا بالحرف الواحد هذه الأسس فى اختصار شديد، دون لف أو دوران، هى أن الأمة مصدر السلطات، لا ان الله مصدر السلطات.

- واذا كان الدستور فى نظام الحكم المصرى ينص فى مادته الثانية ان (الاسلام دين الدولة) و (مبادئ الشريعة الإسلامية) هى المصدر الرئيسى للتشريع، الا انه يتخذ من الاسلام ذلك الجانب الجزئى الأثيرى المقطوع الذى يخص معنى الدين فى تعامل الصلاة والزكاة والصوم والحج، وتخرج من دائرته بعد ذلك كل شئ يدخله الله فيه يخرج الاعتقاد الحق، ويخرج الحكم والقضاء والتشريع، ويخرج القيم والأخلاق والتصور. وأول ما يضرب لذلك مثلا مصرى فى الدلالة على ذلك القول، نص الفقرة الثانية من المادة الأولى من القانون المصرى المبنى الذى للقوانين مصابره التى يستمد منها الحكم والقضاء فيجرى نصها على انه اذا لم يوجد نص تشريعى يمكن تطبيقه حكم القاضى بمقتضى العرف، فاذا لم يوجد فيمقتضى مبادئ الشريعة الإسلامية، فاذا لم توجد فيمقتضى مبادئ القانون الطبيعى وقواعد العدالة) ووفقا لهذا الترتيب تحتل مبادئ الشريعة المرتبة الثالثة بعد كل من التشريع المكتوب والعرف الجارى، فاذا ما وجد النص التشريعى كان واجب التطبيق سواء اتفق مع الشريعة أو خالفها.

- كذلك فيما يتعلق بالسيادة والسلطة. فان المادة الثالثة من الدستور تنص على ان (السيادة للشعب وحده) وهو مصدر السلطات، فان فكرة (السيادة) تعنى فى ظل نظم الحكم الوضعية ان صاحبها ايا كان فردا أو شعبا أو أمة أو طبقة، يملك ان يصنع ما يشاء من قواعد تنظم حياته بالكيفية التى يراها هو صالحة ومن المعلوم ان من يملك السيادة يملك الحق فى السلطة، لانه ان يباشرها بنفسه أو يولى غيره نيابة عنه فى مباشرتها، فالسيادة - من مقتضاها - الا تقبل التجزئة والا تعتمد إلا لجهة واحدة، فلا تقبل الانقسام والازدواج على ذلك جرى الفقه فى النظم الوضعية.

● فلننكون (السيادة) فى دولة الاسلام؟ ومن تكون السلطة؟
إن (السيادة) فى الاسلام حيث (لا إله إلا الله) هى قاعدة الأساس، لا تكون إلا لله رب العالمين صاحب الكلمة العليا والمشيلة المطلقة. وان الحكم إلا لله، أمر الا تعينوا إلا اياه، ذلك الدين القيم. هذا فى صيغة الحصر والقصر، يرتد الحكم لله الخالق المالك بمقتضى خلقه وملكه وليس لأحد من البشر، فردا كان أو شعبا أو طائفة منتخبة من الشعب ان تمارس - فى غير اطار من سيادة الله تعالى وحأتمية شرعه - شيئا من ذلك الحق.



الحقيقة

المصدر :

١٨ - ١٩٩٣

التاريخ :

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

تحدث عن مفهوم التطرف وتحديد، وتركوا بعد ذلك الحكم على الشباب للجهات الأمنية فهي التي تصنف الشباب من متطرف.. لمعتدل.. إلى إرهابي.. وهكذا. ولكنه من الخطأ أن نطلق على الشباب المتدين الذي يدعو إلى الله بأنه متطرف. وأقولها لوجه الحق: إن شبابنا في جملة غير متطرف على الإطلاق وإنما هم دعاة إلى الإسلام.

وإن كان هناك من يواجه الحكومة بالعنف فالحقيقة إن الحكومة هي التي دفعته إلى استعمال العنف لأنها واجهته بالعنف والقوة. وكان من الطبيعي أن يصد عن نفسه العنف بالعنف لأن لكل فعل رد فعل.

كما يؤكد ذلك ملجاء في حثيثات الحكم في قضية تنظيم الجهاد عقب اغتيال السادات.. أمام محكمة أمن الدولة العليا: .. ومن هذا المنطلق فإن الشريعة الإسلامية واجب التطبيق ويتعين على كل مسلم أن يعمل من جانيبه على تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية سواء كان حاكماً أو محكوماً. فالحكم بما أنزل الله أمر واجب ولازم بغير حاجة إلى اجتهااد. والتسليم بقضية الحاكمية لله هي نتيجة طبيعية وحتمية وهي أساس في الدين لأتبعها عقل. ذلك أن الله خالق ومالك لكل شيء ومن كان خالفاً ومالكا لله التصرف فيما خلق ولقيما ملكه وله الحكم وله الرضا. ثم اضللت: .. أن هناك بواقي أدلة بالمتهمة إلى ارتكاب الجرائم المنسوبة اليهم منها: غياب شرع الله من مصر، والمحكمة تشير إلى أن السلطة التشريعية لم تنته بعد من تقنين أحكام الشريعة الإسلامية وكانت قد بدأت هذا العمل منذ عام ١٩٧١ أبان تعديل الدستور، وإن مظاهر المجتمع المصري لا تتفق بأي حال مع قواعد الإسلام.

● فهل تبين أن حقيقة المعركة الدائرة بين أنظمة الحكم العلمانية وبين التيار الإسلامي؟ وعلى من يقع وزر هذا الصراع وما نتج عنه من قتل للأئمة ومن سلكه للمساءة وإذا كانت هذه الأنظمة تهدف - كما تدعى - إلى تحقيق الأمن والاستقرار، فلماذا تصر على رفض شرع الله فتعطي بذلك المبرر لهذا الصراع وتلك الفتن واستجلاب غضب الله عليها ونفاذ وعيده فيها كل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعاً ويثنيق بعضكم بأس بعض. ثم أليست هذه الحرب التي يشنها العلمانيون على الإسلام هي ما يحق أهداف أعداء الله وأعدائنا للقضاء على هذا الدين وهذا مانيته بمعية الله تعالى في مثال لاحق حتى تكتمل الصورة وتتضح الحقيقة. وعلى الله قصد السبيل.

● ومع ذلك فإن الدستور المصري في مادته السادسة والثمانين يلغى بأن (مجلس الشعب له الحق في سلطة التشريع) ويعطى في مادته الثانية عشرة بعد المائة (الرئيس الجمهورية حق إصدار القوانين أو الاعتراض عليها). وهذه المجالس التي تدرج فيها، فقهاء القانون والقضاة المصريون على تسميتها (بالمشروع) المصري.. إنما تعارض من خلال السلطة التنفيذية القابضة بمفرداتها على مقاليد الحكم - سلطة التشريع (ابتداءً) بما يعنيه ذلك من وضع الأحكام والأنظمة والمناهج المتحررة من أي قيد إلهي مفروض في نصوص الكتاب والسنة. ولقد افرزت هذه المجالس بالفعل اثنتان متعددة من القوانين المناقضة في أصولها وفروعها لأسس الكتاب والسنة متحيزة بذلك حق الله تعالى في التشريع لخلق نظام حكم مشترك في هذا ولا معارض.

وهكذا جاء نظام الحزب المصري ليعتق العلمانية وتستغنى فيه معالم الإسلام وتختفي فيه شريعته.

- ألم يحل قريباً وقد حرمه الله وجريمة الزنا إذا وقعت بالتراضي من جانب المرأة البالغة؟ جريمة الزنا إذا وقعت ويستبدل به قوانين وضعية ما أنزل الله بها من سلطان؟ ألم يصرح بتصنيع الخمر وبيع القمار والميسر؟ ألم يضمن العلمانية على كبار السارقين ومغتصبى المال للعلم، كما سمح لبعض من تجار المخدرات أن يتألفوا شرف العضوية في مجلس قسب الذي يشترط القوانين لمصر؟ ألم يسمح بارتكاب جرائم فحش والتزوير في انتخابات مجلسي الشعب والشورى والنبي صلى الله عليه وسلم يقول: ومن غشنا فليس منا؟

- اليس ذلك هو التشريع الذي يحكمنا؟ فهل هناك - بعد ذلك - من يدعي أن مصر تحكم بشرع الله حقاً وصديقاً؟ إذن اليس في ذلك البيان ما يكفي لتوضيح حقيقة الصراع الدائر الآن على الساحة المصرية بين التيار العلماني الذي تمثله الحكومة والتيار الإسلامي الذي يهدف إلى أن يقوم المجتمع على الإيمان بالله ويستمد من منهجه وحده لا من أي منهج سواه؟

وقد أكد هذه الحقيقة حديث فضيلة د. عبد الجليل شلبي (وكان استاذاً في جامعة الأزهر وأميناً عاماً لمجمع البحوث الإسلامية لسنوات عديدة) .. لصحيفة النور الصادرة في ١٩٨٨/١١/٢٣، حيث يقول: .. الحكومة هي المسئول الأول عن عدم تطبيق الشريعة الإسلامية من خلال مماطلتها وتعنتها ووضع العقبات في طريق الشريعة الإسلامية.. ثم أضاف قائلاً عن مفهوم (التطرف): .. إن كل من هب وبب



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : ٩٧ / ٩ / ٩٢

المصدر : الأحرار

والسلام والديمقراطية حاجات جديدة تشمل الإسلام المستر بظروف التغيرات والمواد الموروثة والتي هي من الشئ القديم !

الأحرار

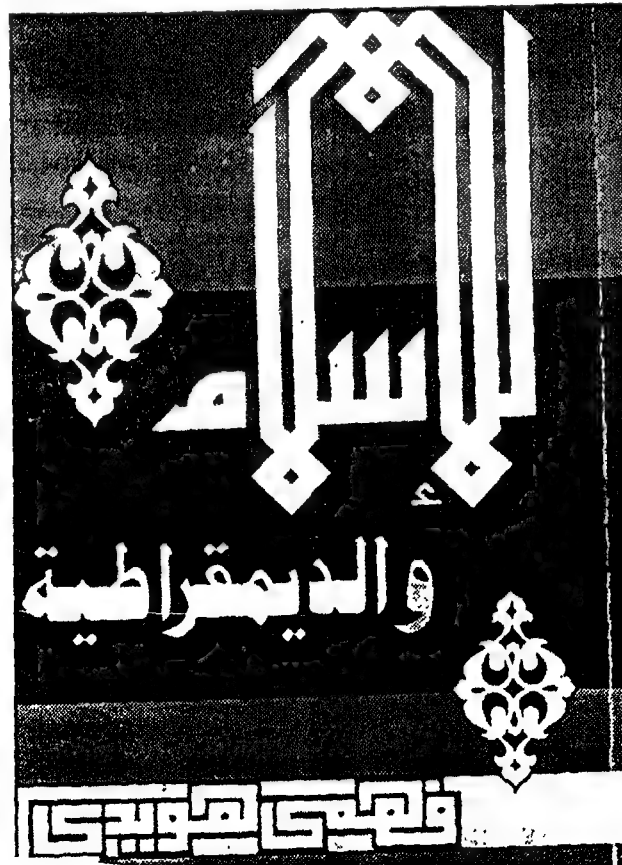
المصدر :



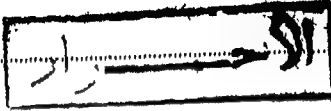
٢٧ سبتمبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات



فقهاء السلف لم يخطر ببالهم
ان يكون غير المسلم شريكا
في الوطن



المصدر :



٢٧ سبتمبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

صدر مؤخرًا

كتاب الإسلام والديمقراطية مؤلفه
الكاتب الإسلامي فهمي هويدي عن
مركز الأهرام للترجمة والنشر.
ويحاول الكتاب الإجابة عن سؤال هل
هناك تناقض بين الإسلام
والديمقراطية؟ وللإجابة عن هذا
التساؤل تناول الكاتب الموضوع في
ثلاثة أقسام الأول ناقش فيه إشكالية
الآخر غير المسلم في المجتمع الإسلامي
والثاني تناول فيه الإسلام
والديمقراطية أما الثالث كان بعنوان
مع طاولة الحوار.

وتأتي أهمية الكتاب في هذا الوقت
بالذات كرد من كاتب إسلامي مستنير
على دعاوى التطرف التي ترى في
غير المسلمين أنهم كفار ويحلل
للظروف التاريخية التي دفعت
المفسرين إلى تبني هذا الرأي
ولنعرض بعض أجزاء الكتاب لنرى
كيف يكون الرد على دعاوى التطرف

!؟



الأهرام

المصدر :

التاريخ : ٢٠ سبتمبر ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

دع عنك ان الآخر ظل مشكلة منذ كان. عند ارسطو الذي قال ان الفطرة ارادت ان يكون البرابرة عبيدا لليونان بحيث منح الاولون القوة الجسدية بينما زود اليونان بالعقل والارادة. وعند الرومان، الذين اعتبروا من عداهم اشياء لا اشخاصا، واطلقوا على الآخر وصف «هوسنس» الذي هو العدو المبين؛ وعند اليهود الذين نصبوا انفسهم «شعب الله المختار»، وادعوا ان الله -وهو الهم وحدهم- شاء ان يظل الغرباء عبيدا لليهود :

اما صفحة اوروبا وسجلها مع الآخر، المسيحى المخالف في المذهب اوالمسلم المخالف في الدين، فليس فيه غير الآخر، والمسيحى منذ لاحق الارثوذكس الممكانيين العاقبة من اقباط مصر والشرق بالقتل والتشريد في القرن السادس الميلادى وحتى حملة اباداة مسلمى البيسنة في اواخر القرن العشرين، مروراً بطرد المسلمين واليهود بمسوحه السلاح من الاندلس في القرن العاشر، وقبل ذلك باستئصال غيرالمسيحيين من الدانمارك على عهد الملك «كنوت»، وفى جنوب النرويج ابان حكم الملك اولاف ترايغفسيون، الذى امر بدمج كل من ابى اعتناق المسيحية، او تقطيع ايديهم وارجلهم وتغيبهم خارج حدود مملكته :

الامر جدا مختلف عند المسلمين، بوغدينا على ايشاح الاختلاف، تلك الشهادة التى اوردنا فى عشرينات القرن الثمانى، الامير شبيب ارسلان فى مقال له بعنوان «التعصب الاوروبى ام التعصب الاسلامى»، فقد ذكر ان حوارا جرى فى هذه النقطة بين أحد الوزراء العثمانيين وبين بعض الاوروبيين بمقال الوزير العثمانى : اننا نحن المسلمين من ترك وعرب وغيرهم مهما بلغ بنا التعصب فى الدين، فلا ينال بنا إلى درجة استئصال شأفة اعدائنا، بولو كنا قاصدين على استئصالهم. ولقد مرت بنا قرون وانوار كنا قادرين فيها على الانقيى بين اظهروا إلا من اقر بالشهانتين بوان نجعل بلداننا كلها صافية للإسلام هجس فى ضمائرنا خاطر كهذا الخطر اصلا، وكان إذا خطر هذا ببال أحد ملوكنا كما وقع للسلطان سليم الاول العثمانى، يقوم فى وجهه الخطر ويحاجه اهلها. عثل زنبيلى على افندى شيخ الاسلام، الذى قال للسلطان بلا محابة : ليس لك على النصرانى واليهود إلا الجزية بوليس لك ان تزجهم عن اوطانهم، فخرج السلطان عن عزمه امتثالاً للشريعة بولذا يقى بين اظهروا حتى ابعد القرى واصغرها نصارى ويهودا وصانعة وسامرة ومجوس وكلهم كانوا وافدين بلهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين. اما انتم معشر الاوروبيين فلم تطبقوا ان يقى بين اظهروكم مسلم واحد. واشترطتم عليه إذا اراد البقاء ان يتنصر بولقد كان فى اسبابنا ملايين وملايين من المسلمين بولكان فى جنوب فرنسا وفى شمال ايطاليا وجنوبها مئات الألوف منهم بولشوا فى تلك الاوطان اعمرها مبددة بومازتم تستاصلون منهم حتى لم يبق فى جميع هذه البلدان شخص واحد بدين بالاسلام. ولقد طفت بلاد اسبانيا كلها، فلم اعثر فيها على قبر واحد يعرف انه قبر مسلم.

(حاضر العالم الاسلامى - المجلد الثانى ج ٣ - ص ٢١٠)
تجسد المفارقة بتلك القصة الرمزية التى اوردنا توماس ارنولد فى كتابه «الدعوة إلى الإسلام» ص ٢٢٣، حين قال إنه عندما اشتبك المجريون مع العثمانيين فى الحرب اثناء القرن السادس عشر، سئل القائد المجرى جون هنيادى : ماذا تصنع لو انتصرت ؟

رد الرجل قائلا : اؤسس العقيدة الرومانية الكاثوليكية .
ولما اتى السؤال ذاته على السلطان العثمانى كان ربه : اقيم كنيسة إلى جانب كل مسجد بوادع مطلق الحرية لكل فرد فى ان يصلى فى ايها شاء !

المقابلة

لسنا فى مقام المقابلة بين موقفى الإسلام والغرب من الآخر، لان القضية التى تشغلنا بالدرجة الاولى هى المقابلة بين موقف الإسلام وموقف المسلمين ازاء تلك القضية لاننا نزع ان ملايسات عدة اسهمت فى تشكيل وعى سلبى تجاه الآخر لدى شرائح معتبرة من المسلمين بجافى بدرجات متفاوتة موقف الإسلام وتعاليمة لذلك فقد صار من المهم للغاية ان يرد الامر إلى اصوله ويستجلى موقف الإسلام من المسألة. فى هذا الصدد، فلا يسع الباحث فى امر الواقع الاسلامى عبر بعض مراحل تاريخه إلا ان يقرر بان «الآخر» صار يمثل مشكلة محيرة بواحيانا مستعصية القبول والحل. من حيث ان العقل الإسلامى فى تلك المراحل بوان لم يخطر له خاطر إزالة الآخر. واستئصاله كما حدث فى التجربة القريبة، إلا انه أصبح يضيق بذلك الآخر بولابدى الاستعداد المفترض لاحتماله والتعايش معه وهو شعور ربما كان للجبر والاضطرار فيه دور اكبر من التطوع والاختيار.

ولما كان الفقه مرآة هائكة لظروف الزمان والمكان، فقد اسهم فى التعبير عن ذلك الموقف وتفسيره، الامر الذى يطالبنا بان نجري نوعا من الفرز لتحديد مصادر ومظاهر ذلك الضيق المرصود بوان نستجلى موقف الشريعة منه، بمثلة فى القرآن والسنة. وعلينا بعد ذلك ان نسعى جادين إلى صياغة علاقة مع الآخر، اكثر امانة فى التعبير عن نصوص الشريعة ومقصودها، واكثر استجابة للغة العصر فى الخطاب الإنسانى والسياسى .

الأخر الذي نتجته اليه في اللحظة الراهنة له صور أربع ،آخر يعيش خارج ديار الإسلام -آخر يعيش في ظل الدولة الإسلامية ولكنه ينتمي إلى دين مغاير -آخر يقف على أرضية الإسلام ولكنه ينتمي إلى مذهب ديني مخالف ،وآخر يقف على ذات الأرضية ولكنه ينحاز إلى اجتهد سياسي مخالف . وإذا حاولنا أن نتقصى العناصر التي أسهمت في صنع داشكالية الآخر في التفكير الإسلامي فسوف نجد أن بعضها يرجع إلى التاريخ ،وبعضها يعود إلى الموروث من العادات والتقاليد ،وبعضها مصدره التباس في فهم النصوص الشرعية .

وازعم أن تجارب التاريخ كان لها دورها الأكبر في صنع هذه الاشكالية ،بالمدين السماوي ،الذي جاء خاتما لإبيان السماء ،ومقرا للسابقين من الأنبياء والرسل والكتب ولم يواجه في البداية باعتراض وصد من جانب المشركين وحدهم ،في قریش وشبه الجزيرة العربية بولكنه ووجه برفض وعداء معانين من جانب أصحاب المصالح بين اتباع الديانتين السابقتين ،اليهودية والمسيحية .ولما أصبح لدعوة الإسلام الجديدة دولة تاهضة بلانها ووجهت بصراع طال أجله وعداء لم يتوقف من جانب القوتين العظميين في الزمن القديم ،الروم والفرس .

وإذا نتج المسلمون في القضاء على التحدي الفارسي في عصر الراشدين بالوصول بتعاليم الإسلام إلى بلاد ما وراء النهر في العصر الأموي ،إلا أن الانجاز لم يتحقق بالقدر ذاته في مواجهة الروم فلهذا يمتهم المبكرة في الشام أيام أبي بكر الصديق بسقوط عاصمتهم القسطنطينية في العصر العثماني ولم يصيب عداة العالم المسيحي بكان ذلك العالم قد تحول إلى الهجوم بالحراب الجليمة بوفاته عصور انكسار العالم الإسلامي التي تلاشت مع تزلزل الدولة العثمانية حتى أصبح الواقع الإسلامي في نهاية المطاف يعيش في ظلال الحضارة المسيحية الغربية ،التي لم تقدم ذرائعها الصليبية إلى الآن .

وقد كان موقف الإسلام الاصيل والمقر للديانتين السابقتين على نصر اساسيا في الحفاظ على كيانات المسلمين واليهود واستمرارها داخل المجتمع الإسلامي بما دفع الآخر-الخارجي -إلى محاولة استعمار ذلك الموقف لصالحه بصفة دائمة فنهج حينئذ وفشل في حين آخر ،بما كان سببا اضافيا لاحداث التوتر بين انطرف الإسلامي والطرف غير الإسلامي في الدولة الواحدة .

اليهود

مشهور موقف يهود خيبر وبنى قينقاع من النبي عليه الصلاة والسلام بوهو موقف المتأمر والندسار دائما ،الساعي إلى الوقفة والفتنة بكل السبل ومعروف موقف نصارى الروم من التكبد لرسل الله ومساندتهم للمنافقين الذين قاموا مسجد الضرار-الذي احرقه النبي -ثم مولجهم العسكرية له في السنة الثامنة من الهجرة مرة في مؤتة ،ومرة في تبوك ،وتحريضهم نصارى العرب من الغساسنة على القتال ضد الدين الجديد في المرتين .

منذ ذلك التاريخ المبكر بمحاولات الروم مستمرة لاخترق الواقع الإسلامي باستخدام غير المسلمين فيه ،اولتوجيه الضربات إلى ديار الإسلام بالمواجهة العسكرية الصريحة ،التي تعددت حلقاتها وتواصلت منذ العصر الإسلامي الاول وحتى بواكير العصر الحديث حين زحف جيوش الغرب وقامت باحتلال دول العالم الإسلامي في القرن الثامن عشر من اندونيسيا إلى المغرب .

وفي انبيات الروم المبكرة بأن المسلمين اعتبروا كفارا ،ومنذ حوالي تسعة قرون ،اعلنها البابا أوربان الثاني صراحة بمنعها دعا في جلسة المجمع الليني بكنيزمونت سنة ١٠٩٥م ،إلى انقاذ المسيحيين وببيت المقدس من براثن المسلمين الكفرة ،أزاء هذا الموقف العدائي في جملة كان طبيعيا أن يتعامل معه الفقه الإسلامي بمنابر الواضحة للعيان بوالتي فرضتها ظروفها التاريخية بكان مبررا أن يتحدث الفقهاء عن دار الإسلام ودار الحرب ،إذ أن الآخر الأجنبي كان محاربا ومعاديا على الدوام بكان مبررا أيضا أن يتحدث المسلمون عن دار الكفر



النبي اعاد نسخ التوراة لليهود ليعلموا اولادهم امور دينهم

بولن فريق المسلمون مبكرا بين المشركين عبدة الاوثان وبين اصحاب الديانات السماوية الاخرى واعتبروا الاولين كفارا والاخرين اهل كتاب ،فإن وقوف الاثنى معا في المربع المعادى للإسلام والمسلمين برغم الايدى الإسلامية الممدودة إلى اهل اهل الكتاب هذا الموقف دعا فقهاء المسلمين في تلك الأزمنة إلى اعتبار الجميع -ايضا- اهل كفر.

في تلك الأزمنة ،قسم فقهاء المسلمين العالم بناء على موقفه المحارب لدين الله بؤاد شاعت التفرقة بين دار الإسلام ودار الحرب ،إلا أن الشافعية اضافوا «دار العهد» التي تصالح أهلها مع المسلمين دون حرب ،على شيء يؤدونه يسمى «خراجا» وربط الفقهاء بين الذميين ،اهل الكتاب الذين يعيشون في دار الإسلام وكانوا يدفعون الجزية وبين المستأمنين ،وهم اهل دارالحرب الذين يسعون إلى الامان ويغدون على دار الإسلام بوضع الاثنان في مربع واحد .

لقد كان الآخر الخارجي محاربا ،وكان الآخر الداخلي من غيرالمسلمين موضع شك فالحق ،واستقرت هذه الصيغة بمضى الوقت ،ولم يرد على لغة الخطاب الفقهي احتمال ان يكون الآخر - الاجنبي - غيرمحارب ،اوغير معاهد ،وانما هذا الآخر جار اوعضو في الأسرة الدولية ،يتبادل مع غيره الحقوق والواجبات ويحترم سيادة الغير ،طبقا لمواثيق دولية متفق عليها .

بالمثل لم يخطر على بال فقهاء السلف ،ان يكون الآخر ،غيرالمسلم في الدولة الإسلامية ،شريكا في الوطن ،وليس محتقيا بدمه المسلمين ،اويعتبر هذا الآخر -المواطن- منفصلا عن العدو المحارب ،وموصول بالتابعة بوطئه الذي يعيش فيه بوليس بالآخر الاجنبي .

ويظل كتاب ابن القيم الجوزية واحكام اهل الذمة نموذجا يعزز الفكرة التي تحاول عرضها ومعالجتها ،عندما يكون للتاريخ دوره الاساسي في صناعة الفقه بتشكيل العلاقة مع الآخر بناءعلى عناصر ذلك الظرف التاريخي .فعندما كتب ابن القيم مؤلفه في القرن الثامن الهجري كان شيع الحروب الصليبية لايزال ماثلا في الذاهن ،وكانت افاعيل المغول في قلب العالم الاسلامي وتتآلفها الناس كاثلا كابوس جثم على صدر الاممة ،واشاع الرعب في اوصالها .وكانت الفطائش التي اقتربها هؤلاء وهؤلاء محفوظة في ذاكرة المسلمين إلى جانب ذلك فقد كان ابن القيم مدركا للمدى الذي بلغه الصليبيون والمغول في الاستعانة ببعض نصارى العرب وبخاصة السريان والارمن والنساطرة هذه الخليفة المرة دفعت ابن القيم إلى اتخاذ موقف لا يخلو من تشدد وتجاوز في بعض الأحيان تجاه غير المسلمين ،فذهب إلى اعتبار الجزية بحسبانها «الخراج المضروب على رؤوس الكفار إذلالا وصغارا» ،وقال ان اسمها مشتق من الجزاء «اما جزاء على كفرهم لاختذاه منهم صفارا» ،اوجزاء على اماننا لهم ،لاختذاه منهم رفقاء «ج ١-ص ٢٢» .وعارض بذلك الرأي الراجح بين الفقهاء الذي يرى الجزية بيلا تقديما عن دماء واجب الدفاع عن الوطن والنفس ولايرى في الصغار المذكور في الآية القرآنية «حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون» ،التوبة -٢٩- معنى المذلة والمهانة ،ولكن ذلك الرأي الفقهي الراجح - والاصدق تعبيرا عن احترام الإسلام لكرامة الانسان -يحمل الصغار بمعنى الامتثال لسلطان الدولة بخاصة وان الكلمة مذكورة في سياق موقف صدام مسلح بهزم فيه المحاربون للمسلمين فاستحققت عليهم الجزية .

على الجملة ،فإن ابن القيم تعامل مع غيرالمسلمين بحقق وسخط شديدتين .وبتأثر واضح بما تصوره أسهاما لهم في هزيمة المسلمين وإذلالهم .اما ارتيابه وشك في ولاء هؤلاء فكان شديد الوضوح .فبعد ان قررلهم اداء الجزية على نحو خاص وهيئة محددة بتحقيق معنى الصغار والمذلة ندعا إلى الباسهم ثيابا خاصة ،والى تمييز بيوتهم عن غيرهم بوثقيده احتفالاتهم ونشاطاتهم . .وهكذا . وإذا نفهم ان يتخذ ابن القيم ذلك الموقف الذي انكره عليه اخرون من الفقهاء اللاحقين ،إلا ان ما لا نفهمه حقا ان يعتمد البعض في زماننا اجتهادات ابن القيم ويرى فيها صلاحية للاستمرار ،وبدلا من ان يقرأ اجتهاده في ضوء ملابسات عصره ،ويجتهد غيره على نحو آخر ،بعدما زالت الملابس وتغير العصر فإن بعض اللاحقين مضوا على طريق التقليد وتبنوا آراء ابن القيم لغير داع أوغير فاسادوا وأفسدوا ،ولم يصلحوا!

ونحن نجد امتدادا لمنطق ابن القيم في التعامل مع غير المسلمين ،في تفسير الاستاذ سيد قطب للقرآن الكريم «الظلال -ج ٢- ص ٩٠٧ وج ٣ ص ١٦٢ -سوري مؤقفا مماثلا في كتاب سعيد حوى «الذلل» إلى دعوة الإخوان ،الذي يدعو فيه إلى «الرفع» على غيرالمسلمين «ص ٢٤٦» في حين نقرا في كتابات أخرى دعوة إلى عدم المساواة بين غيرالمسلمين والمسلمين ،بضرورة اشعار الاولين دائما «بقوة الإسلام وعظمته» -فقهاء الجاهلية المعاصرة - لعبد الجواد ياسين ص ٥٩ ،.وهكذا .



المصدر :

٢٧ سبتمبر ١٩٩٢

التاريخ :

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

عرض : عصام كامل

بمنطق الغاتحين المنتصرين يتحدثون عن «الجزية او الرحيل» -«سعيد حوى»
-وعن أن غير المسلمين «لا يتركون على دينهم إلا إذا أعطوا الجزية، بوقام بينهم
وبين المسلمين عهد «سيد قطب» -وعن أنه «لا مفر من الجزية ولا مشاركة في الحكم»
«عبد الجواد ياسين» .

الجزية

نعم ، ان التيار الغالب بين الفقهاء المعاصرين يطرح هذه الآراء جانبا ، مستبعدا
فكرة الجزية ، وداعيا إلى المساواة بين المسلمين وغيرهم ، فيما يخرج عن نطاق
الإلزام الديني الشخصي بولكننا فقط ندلل على استمرار الإشكالية التي نحن
بصددها في مدارس الفكر الإسلامي المعاصر .

شيء من هذا القبيل نجده في كتابات العلاقة «أبو الأعلى المودودي» ، عندما يقرر
بان القانون الإسلامي يقسم رعاياه من غير المسلمين إلى ثلاثة أصناف : الذين
يدخلون في كيف الدولة الإسلامية بعقد صلح أو معاهدة - والمغلوبون بعد الهزيمة
في الحرب ، أي الذين فتحت بلادهم عنوة - والذين ينضمون إلى الدولة الإسلامية
عن غير طريق الصلح والحرب ، ويشرح في كتاب «نظرية الإسلام وهديه» - في
الفصل الخاص بحقوق أهل الذمة - وضع كل من هذه المجموعات الثلاث
بالحقوق في الدولة الإسلامية «ص ٣٢٩ وما بعدها» ، لم يتنبه الاستاذ المودودي
إلى أنه يتحدث عن عصر غير عصرنا . وعن تصور أفرزته تجربة الاستاذ المودودي
ولم يعد لها وجود لهذا السبب فقد كان خطأه الأساسي هو أنه حدد موقفه من
الأخر في زماننا بمنطق عصور الإسلام الأولى ، سواء عندما كانت الدولة
الإسلامية هي صاحبة اليد العليا ، أو عندما كانت العلاقات الدولية قائمة على
أساس فكرة الغالب والمغلوب ، المنتصر في الحرب أو المهزوم :

مشكلة الآخر الإسلامي ، المختلف في الرأي ، الواقف على أرضية الإسلام
بتداخلت في صنعها عناصر عدة . وفي تفسيرها قد أضمت صوتي إلى صوت الشيخ
محمد الغزالي حين اعتبرها من جملة ما جئت عليه العادات العربية الموروثة . منذ
كان للقبيلة سيد أو شيخ له رأى واحد ، وبإمامه لا يتصور أن يكون هناك «آخر» . ومنذ
كان للقبيلة العرق والنسب دورا في تحديد المكانة السياسية والاجتماعية لمف
قريش كان هناك سادة القوم وعامةهم . وبين عرب الجزيرة كان لقريش وضعها
التميز حتى ظن البعض خطأ أن لهم حقوقا في السيادة والقبيلة أكثر مما
لغيرهم . وفي المحيط الإسلامي ذاته ، كان هناك العرب والموالي

حزب الله

وفي بعض مدارس الفكر الإسلامي المعاصر من ينادى برفض الأحزاب السياسية
واستنكار فكرة المعارضة ، وأخيرا شاع استخدام عنوان «حزب الله» الذي تردى في
السباق القرآني ، وحمل بمفهوم الحزب المتداول في الخطاب السياسي الحديث .
وتحين تجد تأييدا لدعوة خلق الحياة السياسية الإسلامية من الأحزاب في
الدوليات التقليدية لجماعة الإخوان المسلمين والجماعة الإسلامية في باكستان
بأن طرا بعض التعديل على هذا الموقف مؤخرا بحيث قبلت الجماعة بالمشاركة
في الحياة السياسية في ظل التعددية الحزبية . وربما كان ذلك الموقف التقليدي
هو السبب في أن أباً من الجماعتين ترفض أن تسمى نفسها حزبا منذ نشأة
الإخوان سنة ١٩٢٨ . ونشأة الجماعة الإسلامية في الهند سنة ١٩٤٦ . ورغم أن كلا
من حركتي الإخوان المسلمين والجماعة الإسلامية في السودان وحزب النهضة في
تونس وحزب التحرير الإسلامي في الأردن والشيام وفلسطين يؤيد مبدأ التعددية
السياسية ، إلا أننا نرى في إبيات جماعة «الجهاد» المصرية ادعاء مغفريا بأن
«تعهد الأحزاب يختلف مع الإسلام اختلافا جذريا» - من دراسة غير منشورة
صادرة عن الجماعة بعنوان «أزمة النظام السياسي المصري» - بينما اعتبر مؤلف
«فقه الجاهلية المعاصرة» أن النظام الحزبي هو من مظاهر «الجاهلية» ص ١٨٢ .

هنا أيضا تحسب أن التاريخ لعب دوره المؤثر والحاكم بعمد أحداث الفتنة
التي كانت بدايتها مقتل الخليفة الثالث عثمان بن عفان من قبل «المعارضين» ، ومنذ
تعاقد الصراع بين الإمام علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان ، ثم ظهور
الخوارج بعد ذلك . . . منذ ذلك الحين الذي بنت فيه الدولة الإسلامية مهددة
بالانتهيار والذي سالت فيه دماء المسلمين ، توجس الوعي الإسلامي شرا من
المعارضة . واتجه فكر أهل السنة بوجه خاص إلى ضرورة الالتفاف حول النظام
السياسي القائم والحفاظ على سلطان الدولة ، التي كانت قيادة الدين من قيامتها
وشاعت مقولة ابن عبد ربه ، صاحب العقد الفريد ، أنه «إذا كان الإمام عادلا فله
الأجر وعليك الشكر» وإذا كان الإمام جائرا فعليه الوزر ، وعليك الصبر :

ورغم تغير الظرف وزوال الفتنة وثبات الإسلام ونيوعه ، فقد ظلت المعارضة في
الوعي الإسلامي مقترنة بالفتنة ، بحسبها البعض بابا للشرا واجب الاجتناب
والصد .



المصدر :



٢٧ سبتمبر ١٩٩٢

التاريخ :

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ومن قبيل التنطع المنكور ان يقول قائل بان اهل الكتاب في زماننا ليسوا هم
اليعنيين بالاشعارات القرآنية المختلفة باعتبار ان «الكتب» خضعت للتحريف
بصورة اواخرى وهي مقولة يرددها البعض ليعززوا بها دعوتهم إلى الانتفاص
من حقوق الآخرين. وذلك قول مردود بان التحريف المفترض حدث قبل البعثة
المحمدية وقبل نزول القرآن بدليل ان الخطاب الالهي انتقد بعض تلك التحريفات
الاساسية في مواضع عدة، وهاور اليهود والنصارى في الكثير من دعاوهم

فانكر الادعاء بان المسيح ابن الله وان عزيز ابن الله بوذان فكرة التثليث بوند
بموقف اليهود ومسلكتهم ومع ذلك كله، فقد ظل يخاطبهم بحسبانهم اهل كتاب
لهم حقوق مقررة من قبل الله سبحانه وتعالى يودعا المسلمين إلى البر بهم بما لم
يعتدوا اولم يظلموا.

وبهذا المنهج، فإن الخطاب القرآن فرق بين حقوق لهؤلاء في الدنيا ينبغي ان
تكتل ولا تنتقص، وبحساب في الآخرة يجريه الله سبحانه وتعالى بولا شان
للمسلمين به في هذا المعنى يذكر الدكتور يوسف القرضاوي ان المسلم: «ليس
مكلفا ان يحاسب الكافرين على كفرهم، او يعاقب الضالين على ضلالهم، فهذا ليس
له بوليس موعده هذه الدنيا انما حسابهم إلى الله في يوم الحساب بوجزاؤهم
متروك إليه في يوم الدين».

قال تعالى في سورة الحج: «وان جادلوك فقل: الله اعلم بما تعملون الله يحكم
بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون». الآيةان ٦٨ و٦٩، «غير المسلمين في
المجتمع الإسلامي من ٤٩».

في المعنى ذاته كتب الدكتور محمد سليم العوا يقول: «ان مبدأ المساواة الذي
تقرره الشريعة الإسلامية للناس كافة، ليس خاضعا لأي استثناء ذلك ان اساس
هذا المبدأ اوليته هي وحدة الأصل الإنساني مايبها الناس انا خلقناكم من ذكر
وانثى، والحيات ١٣»، وكلكم من آدم وادم من تراب، طبقا للحديث النبوي. اما
«التقوى» التي تثير الموضوع إلى تفاضل الناس تراب، طبقا للحديث النبوي. اما
مبدأ المساواة في حياة الناس، ذلك ان محل التفاضل بالقوى في الآخرة لا في
الدنيا، امام الله لا بين الناس»، وفي النظام السياسي للدولة الإسلامية -ص ٢٤٣-.

هذه النصوص والآراء تتفق على نقطة جوهرية، وهي ان «الأخر» له شريعته في
التصور الإسلامي بوله احترامه بوله حقوقه أيضا.
وشريعة الآخر ليست مبنية على اعتقاده بحقا كان ام باطلا بولكن تلك الشريعة
مبنية على تلك الحقيقة الكلية التي قدرها الإسلام من البداية وهي ان
البشر -لمجرد انهم بشر- لهم حقوقهم في الحصانة والكرامة والحماية
والنصوص القرآنية التي تشير إلى ان الله سبحانه وتعالى قد كرم بني آدم
-هكذا على الإطلاق- «وولد كرمنا بني آدم»، الإسراء -٧٠-، وان الله خلق الإنسان
في احسن تقويم «لقد خلقنا الإنسان في احسن تقويم»، «الذين -٤-، ثم قال للملائكة
اسجدوا لآدم «ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم «الاعراف -١١-، وابلفهم انه سبحانه
قد استخلف الإنسان عنه في الأرض، وإذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الأرض
خليفة، «البقرة -٣٠-». هذه النصوص هي الأساس الذي بني عليه الفقهاء مختلف
اجتهاداتهم التي كان اعلاء كرامة الإنسان محورها ومدارها بوقد لا يتباغ اذا قلنا
ان الحفاظ على كرامة الإنسان - ايا كان - هو من المقاصد الكلية للشريعة
الإسلامية بحيث بعد المساس بهذه الكرامة انتهاكا لهذه المقاصد بوعودنا على
حق من حقوق الله.

قدسية الإنسان

وقد كان استاذنا الشيخ محمد عبد الله دراز، موقفا غاية التوفيق حينما عبر عن
هذا المعنى بقوله: «كل انسان له في الإسلام قدسية الإنسان، إنه في حمي محمي
وحرم محرم بولايزال كذلك حتى يهلك هوحرمة نفسه بويترك بيده هذا الستر
المضروب عليه ببارتكاب جريمة ترفع عنه جانبيا من تلك الحصانة. بهذه الكرامة
يحمي الإسلام اعداءه، كما يحمي ابناءهم واوليائه بوهذه الكرامة التي كرم الله بها
الإنسانية في كل فرد من افرادها هي الأساس الذي تقوم عليه العلاقات بين بني
آدم -تنظرات في الإسلام -ص ١٦٤-.

بهذا الاحترام البالغ للآخر- الإنسان يتعامل رسول الله صلى الله عليه وسلم
بوظل يلقت من حوله دروسا بليغة في هذا الصدد، فقد قام النبي من مجلسه تحية
واحتراما لجثمان ميت مراماه وسط جنازة صائرة، فقام من كان قاعده معه ثم
قيل له فيما يشبه التنبيه ولغت النظر انها جنازة يهودي. فكان رده تعبير امينا
عن رؤية الإسلام ومنطقه، إذ قال عليه السلام: «ليست نفسا» بمعنى، «ليس هذا
الميت انسانا من خلق الله وصنعه بله كرامته وله احترامه».

وعندما وجد النبي عليه الصلاة والسلام نسخا من التوراة بين الغنائم في
اعقاب فتح خيبر، فإنه امر بدمها إلى اليهود، اعدائه المتأمرين عليه بوقدر في ذلك
انه من حق اليهود ان يعملوا اولادهم دينهم بوان ترد اليهم كتبهم، بصرف النظر
عن رايه في اعتقادهم، أو عن عدواتهم له وجرائهم في حقه.



المصدر :



٢٠٧ سبتمبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

نشأة الطفل على الحرية ان كان على غير دين الإسلام افضل من تنشئته على العبودية وان كان على الإسلام

وقد وجه الله سبحانه وتعالى عتاباً إلى نبيه، لأن عاطفته اتجهت نحو احد المسلمين من الانتصار، وكان يحكم لصالحه ضد خصم له يهودى كان مظلوماً، فيما يذكر ابن كثير في تفسيره، ولكن النبي اهتدى إلى الحق في اللحظة المناسبة بوبراً اليهودى فنزلت الآية ١٥٥- ١١٣ من سورة النساء، التي ذكر فيها الله سبحانه وتعالى: «انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله بولاكن للخاصين خصيماً حتى قال سبحانه: «ولولا فضل الله عليك ورحمته لهبت طائفة منهم ان يضلوك» إلى آخر الآيات.

ومعروفة قصة امير المؤمنين عمر بن الخطاب مع واليه على مصر عمرو بن العاص، الذي ضرب ابنه صبياً قبطياً فحاصر عمر على ان يقتل الصبي القبطي من ابن عمرو ابن العاص، فأثلاً له: «أضرب ابن الاكرمين» ثم وجه تعنيفه إلى واليه على مصر قائلاً: «متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم أحراراً؟» من هذا البراءة لكرامة الانسان كانت وصية الامام على ابن ابي طالب إلى ملك الاشتر واليه على مصر - التي قال فيها: «واشهر قلبك الرحمة للرحمة والمحبة لهم بالظلم بهم... فإنهم صنفان: اما اخ لك في الدين، او ظهير لك في الخلق» ومن المنطلق ذاته، اهتم الامام ابو حنيفة بعدم جواز الحجز على السفينة لأن في هذا الحجر اهداراً لدمية، وذهب إلى ان الضرر الذي يصيب انسانية السفينة من اجراء الحجر اكبر من الضرر الذي يترتب على سوء تصرفه في السفينة فإنه لا يجوز دفع ضرر باعظم منه ولا يجوز بالذات ان يصغر عليه، لأن السفينة بلل محتمل وان اضربينها المساس بقيمة الامانة وكرامته غير مقبول وغير محتمل وان افاد في هذا السياق تلت انتظاراتنا فتوى هامة وعميقة الدلالة ذكرها ابن عابدين في حاشيته بخلاصتها أنه إذا تنازع الثمان طفلاً وكان احدهما مسلماً والاخر ذمياً، وادعى المسلم ان الطفل ملك له وعبد اورقيق، بينما ادعى الذمي انه ابن له فإنه يحكم لصالح الذمي، لأن تنشئة الطفل على الحرية وان كان على غير دين الإسلام، افضل من تنشئته على العبودية وان كان على الإسلام...! إذ ان حرية المرء وكرامته يرتبطان بانسانيته، فيسبقان دينه ويتقدمان عليه.

لقد امضى الرسول عليه الصلوة حوالى عشرين سنة في اتصال دائم بالآخرين من حوله ببعث اليهم بالرسائل والوفود رغم كل مشاعر العداوة وممارسات الظلم التي قوبل بها، وابتدأ قريشاً في موقفها من حلف الفضول حينما نفر منها لمصرة احد الضعفاء، وعندما وقع مع مشركي قريش صلح الحديبية فوساله بعض صحابته عما وراء قراره الذي بدا فيه قدر الاجحاف بالمسلمين كان رده عليه الصلاة والسلام: «والله لا تدعونني قريش إلى خطة يسألونني فيها صلة الرحم وتعظيم القربان في قول آخر» إلا اعطيتهم اياها.

وعندما هاجر من مكة إلى المدينة، اصبر الصحيفة التي كانت بمثابة دستور لأول دولة في تاريخ الإسلام بوفيه قرر للاخوة اليهود، ان لهم النضر والاسوة بالاسوة في لسان العرب، هي المساواة ولهذا قال عمر بن الخطاب لابي موسى الاشعري: «اس بين الناس في وجهك ومجلسك وعملك، اى سو بينهم كل واحد منهم اسوة خصمه».



الأحرار

المصدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : ٢٧ سبتمبر ١٩٩٢

وبينما يقرر القرآن الكريم أن الله سبحانه وتعالى خلق الناس شعوباً وقبائل ليتعارفوا، بينما تتكرر الدعوة في البيان الإلهي إلى التعاون على البر والخير مع جميع خلق الله الراغبين في ذلك، فإن القرآن الكريم أنكر منطق الاستعلاء والتوسع والغزو والتصانيم في علاقات الدول والدولة الإسلامية في مقدمتها، فسلك على ذلك من الأئمة الكرامين :

« تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يرمون غلواً في الأرض ولا يساءوا بالقصاص » - ٨٣.

« ولا تكونوا كالتى نلقضت غزوها من بعد قوة انكاثا تتخفون ايمانكم دخلا بينكم ان تكون امة هي اربى من امة » - النحل - ٩٢.

ويذهب الخطاب القرآني إلى أبعد من ذلك إلى الآية الكريمة: « وإن أحد من المشركين استجارك فاجر » - التوبة - ٦.

وهي التي لا تدعو فقط إلى التزام المسلم بأن يهب إلى نجدة المشرك وحمانيته إذا استجار به في شدة اوضيق، وإنما تطالبه بأن يلف إلى جواره حتى يخرج من أزمته، فيسمع كلام الله ثم يعينه على أن يصل إلى بر الأمان، معزراً مكرماً.

هكذا يتعامل المنطق الإسلامي مع « الآخر » غير المسلم على غير جفاء أو حساسية أو عداوة، وبقي أن نواصل الحوار حول اشكالية الآخر من زاوية تأويل النصوص ودعاوى النسخ التي يروج لها البعض في زماننا.

البقية العدد القادم



المصدر : **الشعب**

التاريخ : ٨ جمادى الأولى ١٤٠٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الحوار

الحوار هو البديل عن العنف والقطيعة ولطالما طالبتنا بالحوار مرارا، ونحن نفتح هذه المساحة مرجعين بمساهمات الجميع، بغض النظر عن مواقفهم الفكرية والسياسية

.. الشيخ **عرواي**:

طبّق الشريعة مسئولية مشتركة بين الحكام والشعوب

**الهجوم على الإسلام
ظاهرة تحركها
تيارات من خارج
ديار الإسلام**



المصدر : الشعب

التاريخ : ١٩٩٧

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

في حوار لا تنقصه الصراحة طالب الداعية الإسلامي الشيخ محمد متولي الشعراوي بالتصدي للذين يحاولون النيل من الإسلام وشريعته، ويرددون المغالطات حول دين الله، مؤكداً أن الدفاع عن دين الله والتصدي لخصومه واجب على كل مسلم وليس واجب الدعاء وحدهم.

وقال الشيخ الشعراوي: إن ظاهرة الهجوم على الإسلام تحركها تيارات وجهات خارج ديار الإسلام، وتوظف لها بعض أبناء المسلمين ممن تخلوا عن مبادئهم وعقيدتهم وباعوا أنفسهم بثمن بخس لأعداء الإسلام وخصومه، مشيراً إلى أن هؤلاء سيعيشون منبوذين سواء بين أهلهم وعشيرتهم أم بين الذين وظفهم واستأجروهم.

المعقول أن يجتهد عالم في حكم من الأحكام ويعارضه استاذ متخصص في الفنون الجميلة ويقول إن هذا اختلاف العلماء.

وقد دهشت لبعض من ليس لهم علاقة بالحلال والحرام ولا يعرفون شيئاً عن دين الله ويقولون هذا حلال وهذا حرام.

وأنا أرى ضرورة الوقوف في وجه هؤلاء لأنهم يضللون الناس ويفترون على الله الكذب ويفتون في دين الله بغير علم، وهؤلاء لهم مقعدهم من النار ونسال الله لهم الهداية.

وعن ظاهرة العنف التي انتشرت في عدد من مجتمعات المسلمين باسم الدين يقول الشيخ الشعراوي: لا يختلف اثنان على أن

وأكد الشيخ الشعراوي في حوار مع «الشرق الأوسط» أن البعض يتصور أن الدين ليس له صاحب وبذلك أصبح مثل «الحيطة القصيرة» لهؤلاء المرتزقة الذين اتخذوا من الهجوم على دين الله وسيلة للتربح والشهرة الزائفة والتي ستكون في النهاية وبالاً على أصحابها، مشيراً إلى «سلمان رشدي» الذي افتقد الأمان والامن نتيجة عمله الإجرامي وعدوانه على دين الله. وقد أراد الله أن يجعله عبرة لمن يعتبر فقد حقق المال والشهرة ولكنه افتقد الأمان والسعادة اللتين لا يعادلها شيء في الوجود.

اختلاف العلماء رحمة

وحول ظاهرة تضارب الفتاوى في المجتمع الإسلامي قال الشيخ الشعراوي: نحن دائماً نقول إن اختلاف العلماء رحمة، وهذه حقيقة وليست مجرد تبرير لظاهرة موجودة في تاريخ الإسلام، فاختلاف العلماء رحمة بعباد الله في هذا العصر وفي كل عصر، لكن لا بد أن نتوقف عند كلمة «العلماء» لنعرّف أن لها ضوابط وشروطاً ومعايير محددة وواضحة فليس من

الإسلام دين عدل ورحمة وليس من منهجه، حتى مع خصومه الذين ظاهروا العداء استخدام العنف معهم، قاله سبحانه وتعالى يحدد لنا قانوناً واضحاً للدمرة إليه ومحاربة الآخرين ومجادلتهم فيقول سبحانه: «ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن». ومن هنا يتضح لنا أن كل وسيلة تباعد عن أسلوب الحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن هي بعيدة تماماً عن دين الله.

ويتساءل الشيخ الشعراوي نحن ضد العنف وترويع الأمنين

تشتت المسلمين نتيجة طبيعية لابتعادهم عن منهج الله

المصدر :



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

١٩٩٣

التي تملك الحديث باسم الإسلام
وغيرها من الجماعات ليست على
صواب فهذا من عمل الشيطان الذي
يفرق بين الجماعة، فنحن مع تعدد
المناهج والأساليب وضد تعدد الأهداف
والغايات.

مسئولية مشتركة

وعن تطبيق الشريعة الإسلامية في
ديار المسلمين قال الشيخ الشعراوي:
لا خلاف على أن تطبيق شرع الله على
عباده واجب لكن ينبغي أن نعرف أولاً
هذا التطبيق على من يجب؟ إن بعض
الناس يظنون أنه واجب الحكام
وعدمهم وهذا خطأ فالتطبيق هنا ليس
واجب الحكام بقدر ما هو واجب
الشعوب أولاً، فالإنسان المسلم مطالب
بأن يطبق الشرع على نفسه ومن له
ولاية عليه. إذا فعل المسلمون ذلك
أجبروا حكامهم على أن يطبقوا شرع
الله، فالحكام لن يستطيعوا تصدى رغبة
شعوبهم مهما وصل جبروتهم
وأحكموا قبضتهم على شعوبهم.

ويطالب الشيخ الشعراوي الأجهزة
المسؤولة في البلاد الإسلامية،
باحتراف الشباب المتدين وترشيد
سلوكه وتصحيح مفاهيمه المغلوطة عن
الإسلام بعيداً عن أساليب الاستفزاز،
ووصفه بالتطرف والانحراف وتقديم
النصيحة له في إطار منهج الإسلام في
الدعوة، مشيراً إلى أن الشباب المتدين
هو ذخيرة الأمة ولبنات مستقبلها، وقد
لجأ الشباب إلى تعاليم وأداب الإسلام
نتيجة صراع المبادئ والمذاهب في
الشرق والغرب وعدم الوصول إلى
نتيجة مرضية في هذا الصراع فكفر
الشباب بالمبادئ التي تسيطر عليها
الأفكار المادية ولا تفصح صدورها
للمشاعر الروحية الكريمة.

نقل عن جريدة الشرق الأوسط

١٩٩٣/٩/١٦



بنية خالصة وتقبل على عمل الخير،
وننتج إلى الله بنية خالصة وأن نتجرد
في علاقاتنا من الأهواء والأطماع فهذه
الأطماع هي سر تفرقنا، فقد افترقنا
معنى الأمة الواحدة الموحدة وجريتنا
وراء أهواء ومطامع زائلة أطعمت فينا
الآخرين وكشفت عن نوايانا السيئة
وعدم التزامنا بالإسلام الذي
ندعى العمل به وله فكنا قدوة سيئة
لغيرنا.

وعن تعدد الحركات والجماعات
التي ترفع شعار الإسلام، وتطالب
بتطبيق الشريعة الإسلامية يقول
الشيخ الشعراوي: الإسلام لا يعرف
الحركات والجماعات المتنافرة
والمختلفة لأن الحق أحق أن يتبع وأتباع
الحق الواحد لا يختلفون فيما بينهم
وإن تعددت وسائلهم وأساليبهم في
تبليغ هذا الحق للناس.

فإذا كانت هذه الجماعات هدفها
واحد وهو إبلاغ رسالة الإسلام إلى
الآخرين فهذا مقبول، بل مطلوب أما إذا
كانت كل جماعة تدعى أنها الوحيدة

وعندما ترفض أسلوب العنف فنحن
نرفضه من كل الأطراف أي العنف
والعنف المضاد، والذي يفعل جرماً
يعاقب عليه ولا بد أن يكون العقاب
وفق منهج الله لا وفق أهواء البشر،
لكن لماذا نلصق العنف دائماً بالذين
يدعون إلى دين الله؟ ولماذا نتهم
الإسلاميين دائماً بالإرهاب؟ ولماذا
لا يكون هؤلاء دخلاء أو ماجورين
للوқиعة بين بعض العاملين للإسلام
وولاية الأمر في بلاد المسلمين؟

نتيجة طبيعية

وعن حال الفرقة والانقسام بين
الأمة الإسلامية ومدى تأثيرها على
مستقبل العمل الإسلامي يؤكد الشيخ
الشعراوي أن التشقت والفرقة بين
المسلمين هنا وهناك نتيجة طبيعية
لابتعادهم عن منهج الله في حياتهم
العمامة والخاصة، مشيراً إلى أن
الإعراض عن ذكر الله سبب مباشر
لحياة الضنك التي تعيشها أمتنا
الإسلامية وهذا يفرض علينا أن نعود



المصدر : **الدور**

التاريخ : ١٠ - ١١ - ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

كيف نطبق الشريعة الإسلامية في مجال الزراعة؟

بنوك القرية والجمعيات الزراعية

.. غير شرعية

العلماء
يجيبون علي
هذا السؤال:

من حق الدولة تحديد المحاصيل
بشرط المصلحة العامة



النور

المصدر :

١٠٢٢ ١٠٢٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

تحقيق: مجدي ظلام
محمد أبو الحسن

أن الحلال هو الذي لا يحقق الهدف الصحيح لأن الحرام إذا اختلط بأي عمل منع منه البركة.

ويضيف الدكتور السكري قائلًا: أننا يجب ألا ننسى أيضًا الأمر المعنوي الذي قال فيه الله «أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون» لقد أخذ أكثر الناس في حياتنا خاصة في السنوات الأخيرة بالنظريات العلمانية دون الأخذ في الاعتبار بالناحية الأخلاقية وهذا هو الفارق بين نظام الإسلام وبين الأنظمة الأخرى فما وضع الله حكما في كتابه إلا وكان في طياته الرحمة والمنفعة للبشر.

شروط المحاصيل وعن تدخل الدولة في تحديد نوعية المحصول الذي يتم زراعته يقول لابد أن يرتبط هذا التدخل بمراعاة المصلحة العامة بشرط أن يكون هذا المنتج حلالا وهذا التدخل يدخل في نطاق سلطة ولي الأمر الشرعي ولاشئ في هذا مادام ارتبط بالمصلحة العامة والتزم بالأداب والأخلاق الإسلامية في هذا العمل.

ويضيف الدكتور عبدالمجيد مطلوب قائلًا: إن أهم ما في الموضوع هو أن كل عملنا ونكسب رزقنا وانفاقه من حلال وأن

وماتفعله الدولة من تدخلات في تحديد التسعيرة الجبري وتحديد نوعية المحاصيل؟ وسياسة بنوك التنمية في تمويل المزارعين... التقينا بعدد من علماء الشريعة ليوضحوا لنا كيف نطبق الإسلام في مجال الزراعة؟

مسئولية ولي الأمر يقول الدكتور عبدالسلام السكري الأستاذ بكلية الشريعة والقانون بدمههور بالنسبة للأمور الزراعية فإن الشرع الإسلامي ينظر إليها باعتبارها من المصالح الضرورية لحياة الإنسان ولذلك فإن الشرع أوجب علي ولي الأمر أن يفعل كل ما من شأنه أن يحقق وجود الطعام والأمن الغذائي مع العلم بأن الذي يحدث من بنوك القرية أو الجمعيات الزراعية من قيامها بإعطاء الفلاحين البذور والمبيدات بمبالغ ربوية - والربا إذا دخل شيئا نقص منه البركة التي قال الله عنها.. «ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكذبون» أن هذا النص الكريم يكشف عن اتخاذ السبب وأنه ضروري بشرط التقوي لأن الربا لا يجتمع مع التقوي والواجب حتي يتحقق لبلادنا الأمن الغذائي أن نعتمد علي سواعدنا وأن ننهي بنففسنا عن مواطن التهلكة والريبة حيث يقول الرسول صلى الله عليه وسلم «دع ما يريبك الي مالا يريبك» ومن هنا يتضح لنا

منذ سنوات وعلماء الإسلام في مصر والعالم الإسلامي يطالبون بتطبيق الشريعة الإسلامية في مختلف مجالات الحياة، وهم دائما يؤكدون أنه لا مخرج من أزمتنا ولا خلاص من مشاكلنا إلا بتطبيق شرع الله، وفي المقابل ظهرت أصوات أخرى تنادي بالعلمانية وغيرها من المذاهب ويردد أصحابها صعوبة تطبيق الشريعة في حياتنا المعاصرة من جانب ثم أنهم يتساءلون: كيف نطبق الشريعة في حياتنا؟ أم أن المقصود تطبيقها في الحدود والعقوبات فقط؟

قامت النور باستطلاع آراء علماء الإسلام حول سؤال محدد هو، كيف نطبق الإسلام في الشريعة الإسلامية في الأمور والقضايا العامة؟ كيف نطبقها في الثقافة، في الاقتصاد، في الرياضة، في العقوبات، في التعليم، في الفن، العدد الماضي تناولنا تطبيقها في مجال الرياضة واليوم نتناول تطبيق الشريعة في مجال الزراعة.

فلاشك أن الزراعة هي من الأمور الضرورية لحياة الإنسان فمنها يجد الإنسان غذاءه وكساءه وهي تمثل القوت الضروري للإنسان من هنا يجب أن يكون مصدر هذا القوت من حلال وأن يراعي فيه الإنسان ما أمر به كتاب الله وسنة رسوله.. حول كيفية تطبيق الإسلام أو الشريعة الإسلامية في مجال الزراعة والوسائل الحديثة في الزراعة

الفر

المصدر :



١٩٩٢ ١٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

تتجنب مواطن الحرمة لأن
المظالم والاغتصاب حرمة
الله.

صيانة الأرض

ويقول الدكتور أحمد
المعصر أوي المدرس بجامعة
الأزهر أن الرسول صلي الله
عليه وسلم أمر المسلم أن
يقوم بزراعة الأرض
وصيانتها بقوله: «ممن
مسلم يغرس غرسا أو يزرع
زرعا فيأكل منه طير أو
إنسان أو بهيمة إلا وكان له
به صدقة، فهذا أمر بالزراعة
ودعوة إلى زراعة الأرض
وصيانتها وقد جاء هذا
التأكيد من النبي صلي الله
عليه وسلم في أحاديث
كثيرة منها قوله «من نصب
شجرة فصبر علي حفظها
والقيام عليها حتي تثمر كان
له في كل شيء يصاب من
ثمرها صدقة عند الله عز
وجل، ولهذا جاءت الشريعة
الإسلامية وحددت المعالم
الأساسية والرئيسية التي
يقوم بها الإنسان المسلم
لتعمير الأرض يقول صلي
الله عليه وسلم: «من أحيا
أرضا ميتة فهي له وليس
لعرق ظالم حق، هذا الحديث
يدل علي أن الإنسان يقوم
بزراعة الأرض من غير
اشتراط إذن الإمام ولأن
إحياء الأرض مباح
وما استولي عليه الحي
فيملكه بدون إذن الإمام
ولهذا قال صلي الله عليه
وسلم من عمر أرضا ليس

خريج عن كراء الأرض
بالذهب والورق قال لإباس
به إنما كان الناس يؤجرون
علي عهد النبي صلي الله
عليه وسلم علي «المازيانات»،
وهي مسابيل الماء، أو
ماينبت علي حافة مجاري
الماء وقيل حول من الزرع
فيهلك هذا ويسلم هذا فلم
يكن للناس كراء إلا هذا
فلذلك نهى عنه فاما زراعة
شئ معلوم ومضمون فلا
باس به وقد جاء النهي عن
هذا الفعل لأن مالك الأرض
كمن يأخذ ماحول هذه
الأشياء ويترك الباقي لمن
يقوم بزراعتها وهذا لما فيه
من الضرر فيهلك هذا دون
ذاك أو العكس ولذلك فإن
النهي جاء من النبي صلي
الله عليه وسلم الذي هو
ناقل للشريعة ومبين السنة
النبوية للأحكام..

(ويؤكد علي هذا المعني
فضيلة الشيخ رجب عطية
مفتش الوعظ قائلا: إن
الإسلام وضع الضوابط التي
تعين علي ذلك وتوضحه
حيث أمر الإسلام المسلم أن

لأحد فهو أحق بها ومن
سبق مالم يسبق اليه مسلم
فهي له فالأرض التي ليس
لها مالك أصلا دعا الإسلام
المسلم الي احيائها ولهذا
رغب الشرع في احيائها
لحاجة الناس الي الموارد
الزراعية وكذلك هذا التعمير
يؤدي الي تعمير الكون
ويوفر ثروة عامة كبرى
للمسلمين ولذلك رغبت
الشريعة الإسلامية في عمارة
الأرض الزراعية وفي
استصلاحها.

القواعد والأسس

إن الإسلام وضع قواعد
وأسس تقوم علي أساسها
رعاية هذه الأرض وكذلك
توجد نواهي عن أشياء
تضر بالأرض منها المؤاجرة
بظلم ومعاناه أن يؤجر أحد
الناس الأرض لإنسان آخر
مشترطا عليه أن يأخذ
ماحول الانهار والترع
والسواقي وأما بقية الزرع
فيكون للشخص المالك ولذلك
جاء النهي من النبي صلي
الله عليه وسلم حينما سئل
عن ذلك وكان السائل حنظلة
بن قيس قال سألت رافع بن



الزمر

المصدر :

١٣ أكتوبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

يرعى الأرض ويصونها
مصادقا لقول النبي صلي
الله عليه وسلم «إذا قامت
الساعة وفي يد أحدكم فسيلة
فإن استطاع أن يغيرسها
فليغيرسها، هكذا جاءت
السنة النبوية الشريفة
موضحة أن الأرض الزراعية
لابد للمسلم أن يحافظ عليها.
نوعية الأرض

ويقول الخبير الزراعي
بدوي أحمد - مهندس زراعي
- إن الإنسان حينما يقوم
بزراعة الأرض لابد أن يختار
الزرع المناسب للتربة التي
يقوم بزراعتها فليست كل
المحاصيل تصلح لكل
الأراضي والعكس بعض
المحاصيل تحتاج الي أرض
طينية أو رملية كما أن
بعضها يحتاج الي مياه
كثيرة أو قليلة فكل نوع من
المحاصيل يحتاج الي تربة
معينة وظروف خاصة فمثلا
البطیخ لاتصلح له كل الأرض
وكذلك الأرز والقمح وهكذا
كل محصول يحتاج الي
أرض معينة.

أخراج الزكاة

ويقول عبدالسلام عباس
المدرس الأول للعلوم الشرعية
بالأزهر أن الشريعة
الإسلامية حينما حددت هذه
الأسس والمعالم والقواعد
كان هدفها المحافظة علي
الأرض الزراعية وصيانتها
والمسلم لابد أن يجعل من
هذا المحصول الذي يأتي له
خيرا وبركة بأن يخرج زكاته
لأن الله سبحانه وتعالى قال:
«وآتوا حقه يوم حصاده»
فإخراج الزكاة عن الزروع
والثمار تجعل هذا الثمر
مباركا ومليئا بالخير..



المصدر: المجلد ٢

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ: ٢٠١٢ ١٩٩٢

النظرية الإسلامية للعلاقات الدولية

دعوة إلى منهجية جديدة للفكر

الإسلامي

تتجاوز الاتجاه التقليدي في العلاقات الدولية



الكتاب: النظرية الإسلامية للعلاقات الدولية.

المؤلف: عبد الحميد أحمد

أبو سليمان.

تعريب: ناصر أحمد

المرشد البريك.

الناشر: خاص-الرياض-١٩٩٣.

سمير رزق الله



يعتقد القارئ للوهلة الأولى انه امام كتاب تراثي جسد يتناول النظرية الإسلامية للعلاقات الدولية، من منظور تاريخي يهدف الى تبسيان الانجازات

الإسلامية في هذا المجال، ومقارنتها بما كان سائدا في العصر الجاهلي بين القوى العالمية آنذاك (فارس وبيزنطية) او حتى ما جاء لاحقا في أوروبا في العصور الوسطى.

غير ان مثل هذا القارئ سيصدم فعلا، لاننا نتعامل هنا مع كتاب يقدم حسب العنواين الفرعية له، اتجاهات جديدة للفكر والمنهجية الإسلامية، وضعها الدكتور ابو سليمان باللغة الانكليزية قبل حوالي ٢٠ سنة، وجاء الدكتور البريك ليعربها ايمانا منه بانها تحمل في طياتها الطريقة المثلى لتطوير العمل الدبلوماسي على مستوى العالم الإسلامي.

صحيح ان السنوات العشرين الماضية شهدت تعبيرات حذرية في العالم، ليس اقلها انهيار النموذج الشيوعي وتحول الولايات المتحدة الاميركية الى قوة مطلقة وحيدة، لكن الكتاب غير معني بهذا الجانب تحديداً لأنه يتعامل اساساً مع المنهجية التي يجب ان يستعملها العقل للمسلم في تعايطه مع العالم في اطار مفهوم مميز للعلاقات الدولية. ومثل هذه المنهجية غير مرتبطة بحدث ما او زمن ما، وانما هي توجه العقل لاكتشاف افضل الطرق انطلاقا من مبادئ ثابتة في القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة.

والمقدمة التي كتبها المؤلف للترجمة العربية تأخذ هذا الواقع في الاعتبار عندما تقول: «ان التكتلات الدولية الإقليمية الاقتصادية والسياسية وتعدد المحاور والقوى الدولية في ظل نظام التنافس على اساس من المصالح القومية يحتم على دول العالم الإسلامي انتهاج سياسات حية فاعلة مبدعة، تضم صفوفها وتقيم اطرأ مناسبة لحاجاتها العاجلة لتعاونها وتكاملها الاقتصادي والامني يجعلها في موقف يحفظ مصالحها ويحمي اعضائها من الوقوع فريسة للعلاقات الفئانية الاستعمارية الجائرة تحت مسميات زائفة ولاعراض استنزافية مبطنة».

فالمؤلف في هذه الحالة لا يريد الانطلاق من التراث الإسلامي في العلاقات الدولية الا بما هو اطار عام لتعامل العقل المسلم مع المتغيرات الدولية وبالسبب اليه، فان هناك فرقا كبيرا بين ما جاء في القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة فيما يتعلق بالعلاقات الدولية وبين ما ورد على السنة الفقهاء والمفسرين خلال العصور الإسلامية المتعاقبة. فالمصدر الاول هو اساس التشريع ومنه ينطلق العقل المسلم، اما المصدر الثاني فيخطئ ويصيب وليس من الحكمة في شيء الزام المسلمين في كل مكان وزمان بفتاوى وتفسيرات صدرت في زمن معين ومكان معين، وقد لا تصلح الا لهما فقط.

وهذا ما اشار اليه العرب الدكتور البريك، الذي هو ايضا تلميذ المؤلف وصديقه، عندما قال في مقدمته، «ويتطرق هذا الكتاب الى الطرق والمناهج التقليدية التي ناقشت وحللت الظروف والعوامل السياسية والاجتماعية والاقتصادية التي مر بها التاريخ الإسلامي الاول (في صدر الإسلام) وما لحق بالامة الإسلامية ودار السلام وسلطة الخلافة من تغيرات، بيد ان هذه المناهج لم تعد لها القيمة العلمية والدور البناء التي كانت تقوم به في السابق نتيجة لأسباب عديدة وعوامل مختلفة اخذين في الاعتبار عاملي الزمان (التاريخ والبيئة) والمكان (الموقع الجغرافي) اللذين اشار

اليهما المؤلف وبالتالي حدثت الازمة والتي تعني بمعناها الواسع أزمة الفكر الإسلامي بما في ذلك الله السياسي والدولي».

واذا كان المؤلف يعالج الازمة التي يرى انها طغت على الفكر الإسلامي في القرون القليلة الماضية، فانه والمترجم يتفقان على ان حل هذه الازمة يكمن في «اعادة فتح باب التجديد والاجتهاد على نطاق واسع واتخاذ افضل السبل والوسائل لتحقيقه»، وللوصول الى هذه الغاية، كان على الكتاب ان يسلط الفكر النقدي على التراث الإسلامي في مجال العلاقات الدولية في محاولة لفصل الفث عن الثمين، وبالتالي استخراج القواعد التي يمكن ان تشكل جوانب من المنهجية المطلوبة. وفي هذا يقول المؤلف: «واظهرت لي هذه التجربة ان الجمود والممارسة الضيقة في استخدام المنهجية الإسلامية التقليدية كانت وراء عدم مرونة الفكر الإسلامي وبعده عن الواقع».

الكتاب من فصول اربعة مقسمة الى اجزاء، وفي ختامها ملحق عدة للمراجع والفهارس والمصادر وغيرها. الفصل الاول عبارة عن مقدمة تمهيدية تعرض للجذور والخلفيات، اي انه يشرح الظروف التاريخية والاجتماعية لظهور الاسلام والعلاقات التي بناها النبي صلى الله عليه وسلم خلال الدعوة وبعد انتصاره على المشركين، ويركز على دور السنة النبوية في ترسيخ قواعد معينة للعلاقات الدولية.

اما الفصل الثاني «النظرية التقليدية والتطورات المتتالية» فهو يتعامل مع التفسيرات المختلفة التي قدمها الفقهاء المسلمون لاهم المصطلحات المتعلقة بالعلاقات الدولية وهي «الجهاد، دار الاسلام، دار العهد، ودار الحرب».



المسلمون عن طريقها نشاطهم ومشاركتهم الفعالة.
٨ - انه يتعين على الأصول النهوض بأعباء التحليل الاصيل والمنظم والتأمل.

٩ - ان بناء الاساس الحقيقي للدراسات التنظيمية والتجريبية والبحثية في مجالات العلوم الاجتماعية والانسانية من المنظور الاسلامي خطوة ضرورية للمفكرين المسلمين في ميادين الفكر والفقه والسير والبناء الاجتماعي ليحدثن من خلاله ذلك التفاعل المنشود (بما يحتضنه من مدخلات ومخرجات) بغرض مواكبة الواقع المعاش وملائمته.

١٠ - ان الاستنباط والاستقراء واتاحة افضل المدخلات الهادفة والعلمية بجانب الاهتمام في الحصول على الوقائع والاستبدالات الايضاحية هي ادوات ووسائل ضرورية من شأنها اعادة هيكلة النظام الاجتماعي واستخدام المصادر الاساسية المتمثلة في القرآن الكريم والسنة المطهرة الاستخدام الامثل. ومن خلال التحصن بهذه الادوات والتسعين في دراسات المصادر الاساسية للايديولوجية الاسلامي فان المفكرين والعلماء والفقهاء المسلمين سوف يستحسون انفسهم بالوسائل والمعلومات المطلوبة لذلك. كما ان مسيرة المؤثرات العصرية ومتغيراتها تتضمن لهم وباستمرار الفهم الواقعي والواعي للتطورات المقبلة على النظام الاجتماعي وستساعدهم على التخطيط السليم والتوجيه الرشيد لسير المجتمع الاسلامي.

١١ - ان مشكلة تحليل احاديث السيرة لا مبع في صحتها وموثوقيتها ولكنها تكبر في قصور فهمها وعدم اعطائها حقها من الاعتبار الى جانب عدم مراعاة ظروف الزمان والمكان وانتماءها على الانظمة المختلفة.

١٢ - ان القياس لم يعد بإمكانه ان يظل جزئياً او ان يقارع اسلوب الحجة بالحجة بل يتعين عليه ان يكون منظماً ومجرداً وشاملاً.

١٣ - ان الاجماع في فحواه ليس مجرد اتفاق عدد من الخبراء والفقهاء فحسب ولكن معناه ومؤداه هو ان يعمل من خلال ارتباطه بالوظيفة التشريعية للمنظم السياسية المحددة والتي قد

ينتج عنها علاقات عملية وفاعلة تحقق التوازن بين المثال والواقع مع الرغبة في الحصول على اكبر قدر ممكن من الدعم والمشاركة من جانب الشعوب الاسلامية.

١٤ - ان الفهم النظري والشمولي لاسلوب النسخ، والذي يسعى للحد من تهميش وتقليص التجربة القرآنية والاسلامية الغنية واختزالها في حدث تاريخي واحد مرتبط بنظام اجتماعي محدد، هو امر ضروري ومطلوب ملح ويجب ان يجري ذلك على اساس تنظيمي ونظري لا على اساس تشريعي او تقني.

١٥ - ان الكشف عن الادبيات الاسلامية الملائمة والتبصر في بناء النظام الاجتماعي والجراءات صنعاء القرارات والقوانين العملية والممارسة في جهودهم البناءة. وتكمن الاجابة على متطلبات المسلمين المعاصرين لتحقيق

ويظهر كيف ان اصحاب المدارس الفقهية الاساسية اختلفوا في كثير من الاحيان حول التفسيرات المعطاة لهذا المصطلح او ذاك، وما يترتب على ذلك من علاقات مع القوى الاقليمية المحيطة بالدولة الاسلامية، وكذلك العلاقات مع غير المسلمين في البلدان المفتوحة.

ويصل المؤلف في ختام هذا الفصل الى نتيجة مفادها انه «عندما يتكلم الكتاب عن النظرية التقليدية الاسلامية فانهم لا يتكلمون عن القرآن الكريم او السنة النبوية الشريفة ولكنهم يرجعون عادة الى التاملات الفقهية الاسلامية التي انطلقت من بين ثنايا ازهى واوج مراحل الحضارة الاسلامية متمثلة في الخلافة العليا للعصر العباسي (...) ولقد تقيد الدارسون والنقاد المحذون ومن بعدهم من انصار هذه المدرسة الفكرية، بشكل عام، بالاستنتاجات التي توصل اليها الفقهاء التقليديون صارفين النظر عن الكيفية التي تم بها التوصل الى تلك النتائج».

الفصل الثالث «اصلاح منهجية الفكر الاسلامي» هو جوهر الكتاب، وفيه يصل المؤلف الى الغاية التي من اجلها عمل سلاح النقد في النظرية التقليدية الاسلامية للعلاقات العامة. ونراه يضع في ختام هذا الفصل ما اسماه «الخاتمة والاستنتاجات» التي نعتقد انها تشكل برنامج عمل تجدر مطالعته بدقة، وهنا ابرز نقاطه:

١ - ان مشكلة الفكر السياسي الاسلامي. بوجه عام، لا تكمن في المضمون والجوهر بقدر ما تكمن في المنهجية والمظهر.

٢ - ان مشكلة حجية السنة وصحتها هي في اساسها انعكاس وتعبير عن حالة عدم رضا المسلمين لفقه القرون المتقدمة.

٣ - ان مشكلة الاجتهاد والمسائل المتعلقة بالفقه والسير تنبع من عدم الفهم لطبيعة الاصول وغياب التعديلات الضرورية التي تستوجب ذلك.

٤ - ان اصول استنباط الفقه كانت قد ابتكرت وطورت لتلبية لضرورة الابقاء على النظام الاجتماعي الوسيط.

٥ - ان الاطار التحليلي التقليدي لم يعد ممكناً او مقبولاً بعد بروز الغرب الحديث ونشوء المجتمع الصناعي.

٦ - ان الاصول لم يعد بمقدورها الاعتماد على التحليل الجزئي ولذا تطلب الامر اعادة تكيفها كي يتوفر لها التحليل الشمولي والتجريدي والتنظيمي بهدف اعادة بناء النظام الاجتماعي الاسلامي وتقديم الجديد في العلوم الاجتماعية الاسلامية.

٧ - ان اعادة بناء النظام الاجتماعي والدراسات الحديثة في مجال العلاقات الدولية تتطلب نظيراً وتجريداً للقيم والمبادئ بالاتجاهات ومعرفة بالتوجهات الاساسية لكي يستأنف



المصدر:

١٢ أكتوبر ١٩٩٢

التاريخ:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

المشاركة الإيجابية في التربية والتعليم بدل الخوض في الجدل حول صحة السنة ووثوقيتها والمسائل الأخرى المتعلقة بها والتي لا طائل من ورائها.

أما الفصل الرابع والآخر، من الفكر التقني الشكلي إلى الفكر السياسي الموضوعي، فهو تطبيق عملي للمنهج الذي يقترحه المؤلف. والواقع أن المؤلف نفسه أعاد النظر في هذا الفصل بالذات، الذي يعالج العلاقة من المنظور الإسلامي للعلاقات الدولية وأهم السياسات المعاصرة التي انتهجتها الدول الإسلامية حيث أن هذا الجانب يتسم بالتغير والتطور مع مضي الوقت وتتابع الأحداث.

ونحن في هذا الكتاب، ربما للمرة الأولى منذ عقود، أمام عمل رصين يطلب من المفكرين المسلمين أن يعيدوا النظر في منهجهم المأخوذة بمجملها عن التقاليد الساقطة، ليس بهدف الغائها بل لتطويرها واعنائها وفق الواقع المستجد. وعلى هذا الأساس، سمح المؤلف الشاب وأسعد الحوار، وهو حوار لا شك سيضيء الحياء الفكري الإسلامية على صعيد موضوع حيوي وخطير كالعلاقات الدولية



المصدر : حريتي

للتشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٠٧ ٤٧١ ١٩٩٢

ماذا يريد علماء الإسلام . من الرئيس مبارك ؟

د. عبدالرحمن العدوي :

الاهتمام بالدعاة
والعناية بتأهيلهم

□

د. عبدالكافي :

أعادة

هيئة

كبار

العلماء

في
بداية
الولاية
الثالثة :

د. أحمد شلبي :

الديمقراطية الكاملة

مطلبنا الأول

مشروع حضاري .. ينبع من الدين

د. بيومي :



المصدر : حريية

١٩٩٢

التاريخ : للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

فلسفة المجتمع المصري العربي الاسلامي وروحه العبقريّة، هذه الروح التي استوعبت احر الأديان وقامت شخصيتها على أساس الدين الذي يسع كل الأديان وهو الاسلام، ولذلك أتوقع أن يؤسس الرئيس مبارك مشروعاً حضارياً شاملاً ينبع من هذا الدين ويقوم على أساسه في مجالات الحياة المتعددة في التعليم والتربية والاعلام والسياسة ونظام الحكم والقضاء، فاللتعليم في حاجة الى ثورة لكي يعبر عن روح مصر

العربية الاسلامية ويؤدي الى وجود الشخصية التي تفهم حقائق الاسلام السمح البناء حتى لا يخذلها جاهل أو متطرف . وفي القضاء أتمنى أن يعمل الرئيس على أن يستقلى القانون من الشريعة الاسلامية التي تحفظ حق كل المواطنين . مسلمين وغير مسلمين . وتفظ العقوبة على من يسخر من عقائد الأمة أو يتجاهلها كالعلمانيين وبقايا الشيوعيين .. بحيث يضع إطاراً عاماً تمارس فيه حرية الفكر ولا تخرج عليه، وبهذا يحدد المعالم الأساسية التي يجب الرجوع إليها عند كل اختلاف .. ولو أن الرئيس طبق الشريعة الاسلامية كاملة فإن تطبيقها في عهده سيضمن له الخلود في تاريخ هذه الأمة والبقاء في سجل مجدها الى الأبد .. وهو قادر على ذلك ان شاء الله .

التعليم الأزهرى

أما الدكتور سيد رزق الطويل عميد كلية الدراسات الاسلامية بجامعة الأزهر فيقول: أريد من الرئيس مبارك أن ينال الأزهر والتعليم الأزهرى العناية التي ينالها التعليم العام إن لم يكن أكثر من ذلك .. لأن التعليم الأزهرى الآن أصبح مطلباً جماهيرياً يسعى إليه أبناء مصر في كل المحافظات .. بدليل أنهم يقيمون المعاهد الدينية على نفقتهم الخاصة ودون أى عون من الدولة .. كما أن انتشار هذا التعليم يضيق الخناق على الفئات المتطرفة والمتغالية التي تفهم الدين ممن ليسوا أهلاً له، ولعل من الواضح أننا لانجد في رحاب الأزهر جامعاً

ساس البلاد بكثير من الحكمة، ولكننا لانعرف مستقبل الحياة، ولذلك نريد

تحقيق : حاتم هلال

ديمقراطية كاملة وحقيقية .

الداعية الاسلامي

أضاف: مصر رائدة الفكر الاسلامي في العالم ففيها الأزهر الشريف وعلمائها وكتابها يملأون الأرض . ومن أجل هذا يتحتم أن توجه جهود كثيرة في هذه الفترة الثالثة للداعية الاسلامي .. ولحسن الحظ نجد في دراساتنا الاسلامية شروطاً ونصائح وضعها الرسول صلى الله عليه وسلم للداعية، كيف يختار وكيف يعد ليحمل دين الله الى الناس ؟

كذلك نأمل في الولاية الثالثة للقائد أن يختفى الرأى الذي يربط الارهاب بالاسلام . لأن ديننا الحنيف لا يعرف الارهاب ويقاومه أشد مقاومة . وبصراحة نقول ان غيبة الفكر الاسلامي كانت من أسباب ظهور الارهاب في مصر لأن الاسلام يحمى العرض والدم والمال ويعد من مات وهو يدافع عن هذه الأشياء شهيداً . فليس من العدل أن نربط بين الارهاب والاسلام .

بقايا اليسار

وأكد د . شلبى أن في مصر أصواتاً عالية تنكيد للاسلام وللمجتمع وتهاجم المفكرين المسلمين . وهذه الأصوات هي بقايا الاتجاهات اليسارية التي عانت منها البلاد شر عناء، والتي كسبت في الماضى وتريد أن تريح في الحاضر ونطمع أن يتدخل الرئيس لايكاف هذه الأصوات التي تهاجم الاسلام والمسلمين . فمصر بلد الأديان منذ آلاف السنين، ولا يمكن أن تعيش مصر بدون دين .. فلتخفت هذه الأصوات .. الى الأبد .

مشروع حضارى

ويقول الدكتور عبد المعطى بيومى أستاذ العقيدة بكلية أصول الدين بالقاهرة: أتمنى وأتوقع أن يجرى الرئيس مبارك خلال الفترة الثالثة تغييراً شاملاً لكي يعبر عن

إرادة واعية وبأغلبية ساحقة قال شعب مصر نعم لمبارك .. لينطلق الجميع مع القائد على طريق الإصلاح والبناء وتحقيق التنمية والسلام والحرية .

وعلماء الاسلام في مصر هم ضميرها الحي وكنوزها الغالية .. ومطالبهم ترجمة للواقع الذى نحياه .. ودورهم له اهمية كبيرة وبالغة في اصلاح وبناء المجتمع ومواجهة كل انحراف .

علماء المسلمين لهم آمال عريضة في رئيسهم في فترة ولايته الثالثة .. وكلهم عزم على تأييده ومناصرته في اصلاح هذه الأمة التي هي قلب العالم الاسلامي بما يسره الله لها من الأزهر الشريف بعلمائه المرابطين على ثغور الدعوة الى الله عز وجل .

فماذا يطلب علمساء المسلمين من الرئيس مبارك ؟

يقول الدكتور أحمد شلبى أستاذ الحضارة والتاريخ الاسلامي بكلية دار العلوم : عندما أتكلّم عن أطماعنا في الرئيس مبارك في الفترة الثالثة لا أتكلّم فقط عن مطالبنا الاسلامية وإنما يمتد حديثى الى المطالب الاجتماعية التي نهم الانسان المسلم .. فليس من الممكن أن نطلب شيئاً اسلامياً ونغفل القضايا الأخرى التي يحتمها الاسلام ويتطلبها الانسان المسلم .. وأول ما نثيره هو كلمة كررها الرئيس مبارك عدة مرات وهي في الأصل هدية الاسلام للمجتمع البشرى وهي الديمقراطية الحقيقية، وقد تحدث الرئيس حسنى مبارك عن خطوات الديمقراطية . فهو يعرف جيداً الى أى مدى وصلنا وما المدى الذى نطمع فيه . وأريد أن أقول كلمة حق هي أن الرئيس مبارك مع الجرعة الديمقراطية الموجودة



حرية

المصدر :

١٢ أكتوبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وجامعة عناصر متطرفة ، ذلك لأنهم عرفوا الاسلام على وجهه الصحيح .

أضاف : كما تأمل أيضاً مزيداً من الدعم للدعوة الاسلامية وأن تتاح الفرصة لعلماء المسلمين أن يناقشوا القضايا الهامة بحرية ، وتتاح لهم المساحات المطلوبة بالقدر الذي يتاح للعلمانيين واليساريين ونحوهم .

قوانين الشريعة

ويطالب الدكتور عمر عبدالكافي - خطيب مسجد أسد بن الفرات - بالدقي - الرئيس مبارك بعد توليه فترة ثالثة أن يأمر بإخراج القوانين التي قننتها اللجان عندما كان الدكتور صوفى أبو طالب رئيساً لمجلس الشعب طبقاً لأحكام الشريعة الاسلامية من الادراج فهذا يريح الحاكم والمحكوم ويقضى على كل انحراف ، لانه مهما يكن من قانون بشرى فهناك الثغرات التي يستطيع ان يمدح من يريد الخروج عن القانون .. خاصة وان الشريعة أصبحت مطلباً شعبياً وأصبحت الصخرة الاسلامية على الساحة أمراً لا يغفل .

كذلك ألا يتحدث في الدين إلا أهل التخصص ، وعلى سيادة الرئيس ان يعيد هيئة كبار العلماء ، لانها الضابط الذي يضبط أحاديث المتحدثين في أمر الدين ، وتكون هي الهيئة التي تستطيع ان تفتى في صغير الامر وكبيره بالنسبة لما يخص المسلمين . ويكون منصب شيخ الأزهر انتخاباً من هذه الهيئة لا تعييناً وهذا كله يعد للأزهر وعلماء الأزهر الثقة والمصداقية في وقت بدأ العلمانيون وفلول الشيوعية يريدون النيل من الأزهر وشيخه وعلمائه .. والشعب المصري بطبيعته والمسلمون في بقاع الارض يحملون احتراماً خاصاً وكبيراً

للأزهر ورجاله .

الخطباء المبعدون

أضاف : أتمنى أن يعيد الرئيس مبارك في ولايته الثالثة وفي ظل الحريات المتاحة في عهده الخطباء الذين أبعدوا عن ساحة الدعوة الى الله سبحانه وتعالى كفضيلة الشيخ عبدالحميد كشك والدكتور عبدالرشيد صقر لكي تتطلع بهم جماهيرهم .. فهم أقدر الناس على توصيل المعلومة الدينية الصحيحة ، ولكي نقضى بهؤلاء العلماء المخلصين



• د. سيد رزق الطويل •

د. الطويل :
انتشار
التعليم
الأزهرى
يفنى
التطرف

على الغلو والتشدد والتطرف الذي ما ظهر إلا بعد غيبة هؤلاء الدعاة العارفين المخلصين عن الساحة . وأطالب الرئيس أن يقوم شخصياً بإيقاف أى إنسان يهاجم الدين مهما كانت مكانته أو مركزه لان هذا لا يرضى سيادته كرئيس مسلم لدولة مسلمة أن يهاجم الدين وهو على رأس هذه الدولة من أناس لا يكونون للاسلام إحتراماً .. وإذا أردنا أن ننور شعبنا فليس بكتب قاسم أمين أو سلامة موسى أو غالى شكرى وإنما بتويرهم يكون بالقرآن الكريم المصلح لكل زمان ومكان ويكون بالاحاديث النبوية المطهرة وتاريخ السلف الصالح .. لان هذه الكتب تزيد من خطر التطرف ولا تعالجه .. ومن يقومون عليها لا يحبون الاسلام ولا الوطن ويريدون إشعال نار الفتنة كلما خبت .

شريعة الاسلام

ويقول الدكتور عبدالرحمن العزوى الاستاذ بكلية الدعوة جامعة الأزهر الذى أتمناه من الرئيس مبارك ونطالبه به فى فترة رئاسته الثالثة هو إقامة شريعة الاسلام وتطبيقها إصلاحاً للموضع الاقتصادى وللحياة الاجتماعية ورعاية للفقراء والمحتاجين وذوى الدخل المحدود والعاطلين الذين لا يجدون عملاً يغنيهم أو يحقق ضرورات حياتهم . والاسلام بشريعته الكاملة الباقية الى ما شاء الله يقم المجتمع الكامل الذى يسوده الرخاء والتعامل بالحسنى والاخاء والتعاون على البر والتقوى ، ويقم الحياة الاجتماعية التى لا يضع فيها ضعيف ولا فقير ولا محتاج ولا مريض لا يستطيع الكسب ويخطئ الذين يقصرون شريعة الله على العقوبات وإقامة الحدود ، فإن ذلك جانب من الجوانب التى لا يتم تنفيذها إلا بعد أن تطبق الشريعة فى إعطاء كل ذى حق حقه



حزب

المصدر :

١٧ شهر ١٩٩٣

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ولمى رعاية الاغنياء للفقراء بدفع
زكاة أموالهم وإيصالها إلى
مستحقيها .

تربية الأمة

أضاف : كذلك أريد من الرئيس
خلال الفترة الثالثة أن يعطي عناية
لتربية الأمة تربية إسلامية أخلاقية
فاضلة حتى يستقر الأمن في ربوعها
ولا يتجاوز فرد منها ما شرعه الله
وأوجبه عليه من المحافظة على
مجتمعه ورعاية حرمات الناس في
أنفسهم وأموالهم وأعراضهم ، وهذا
الجانب التربوي مساحته فسحة
والعمل فيه يحتاج إلى تضافر الجهود
في كل مؤسسات الدولة وتوجيهها
إلى أن تتأزر في رسم الطريق الذي
يؤدي إلى التربية الإسلامية
الفاضلة ، ويكون المواطن المصري
تكويناً أخلاقياً لا إنحراف فيه
ولا إساءة لأحد ، ولا مطمع في
ما ليس من حقه من أموال الناس أو
المال العام للمجتمع .

وأضاف : أتمنى أن يحظى الدعاة
إلى الله بمزيد اهتمام فهم الذين
يبصرون الناس بما يجب عليهم في
علاقاتهم بالله تعالى وعلاقاتهم
بالناس جميعاً وما يطلب منهم من
تضحيات في سبيل نصره أوطانهم
وعزتها وحمايتها .

الدعاة إلى الله من الوسائل التي
تجب العناية بها وتأهيلها تأهيلاً كاملاً
بإعطائها الفرصة للعمل والجهاد
وإبداء الرأي دون تخويف أو إزعاج
مادام هذا الرأي في نطاق ما أمر الله
تعالى به وبالإسلوب الذي دعا الله
الناصحين للاخذ به في قوله سبحانه
« ادع إلى سبيل ربك بالحكمة
والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي
هي أحسن » كذلك لابد من إعداد
الدعاة على الدعوة الذين يقتحمون
مجالاتهم دون تأهيل صحيح أو استعداد
فينحرفون بالناس عن الصواب .



المصدر: الأحرار

التاريخ: ١٨ / ١٠ / ٩٢٧ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الاسلام والديمقراطية احدث كتاب لفهمي

هويدى يوكد:

لن نقوم لنا قيامة

بغير الاسلام

ولن يستقيم لنا حال

بغير الديمقراطية!

الاشتباك المفتعل بين الاسلام والديمقراطية مقرر انه لن نقوم لنا قيامة بغير الاسلام ولن يستقيم لنا حال بغير الديمقراطية وان الجمع بين الاثنين هو من قبيل المعلوم بالضرورة من امور الدنيا وان هذه المصالح بينهما ان لم تكن قائمة فعلينا ان نخترعها بأى شكل كان تامينا للحاضر والمستقبل.

ولقد عرضت الاحرار فى الاسبوع الماضى الجزء الاول من هذا الكتاب وفى هذا الاسبوع تعرض الجزء الثانى والاخير.

إما الاسلام.. وإما الديمقراطية! هذه هى الفكرة الراسخة فى أوساط عديدة ليس فقط فى العالم العربى وإنما أيضا بين بعض الشرائح فى العالم العربى والاسلامى.. لقد أصبحت هذه القضية تحتل مكانا بارزا فى اهتمامات مختلف مراكز البحوث ومنابر الاعلام ويستند الجدل حولها ويخرج أحيانا عن جادة الصواب.

وفى كتابه الاسلام والديمقراطية يسهم الكاتب الاسلامى فهمي هويدى فى الحوار محاولا فض

الأحرار

المصدر :

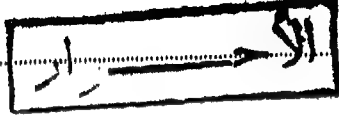


لتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ١٨ جمادى الأولى ١٩٩٢

ليس صحيحا ان الاسلاميين هم

المهددون للديمقراطية

التيار الاسلامي
جزء من ازمة
الديمقراطية
في العالم
المعربي
لكنه ليس
صانع تلك
الازمة



المصدر :

١٨ أكتوبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لهذه الأسباب نطالب

بحزب إسلامي

فهيم
هويدي
مؤلف
الكتاب

تحت هذا العنوان يقول فهيم هويدي ينبغي أن تقاوم تفصيل الديمقراطية على قياس أو قد بذاته حتى لا تقع في محذور الانتقال من الديمقراطية الغائبة إلى الديمقراطية المغشوشة والأخيرة أشد خطرا من الأولى لأسباب أحسبها غنية عن الشرح.

ثمة مناخ بذلك الآن بعد الذي حدث في الجزائر عندما جرت محاولة لتطبيق تجربة ديمقراطية حقيقية تعرضت للتجاوز المشهود من أشهر الجماعات الإسلامية (جبهة الانتقاذ) الأمر الذي دفع البعض إلى الترويج لفكرة الديمقراطية «المعدلة» أو «ديمقراطية الاستثناءات» كما أشير إليها في عدد من الصحف التونسية.

منطلق الداعين إلى هذه الفكرة يقوم على افتراض أن الحالة الإسلامية باتت تشكل خطرا داهما على الديمقراطية والأمن والاستقرار خصوصا بعدما تجاوزت تلك الحالة حدود حزب أو جماعة بذاتها وصارت تيارا شعبيا عريضا يمكن أن يخل في أية لحظة بموازن القوى السياسية وقد يقلبها تماما. يستشهدون في التدليل على الإخلال بموازن القوى بانتخابات البلدية التي جرت بالجزائر في العام (١٩٩٠م) حينما حققت جبهة الانتقاذ تفوقا مفاجئا على مختلف الأحزاب السياسية الأخرى وصارت في غمضة عين أهم قوة سياسية في البلاد حتى أنها عندما أعلنت الإضراب العام في شهر يونيو الماضي كانت تصيب كافة المرافق بما يشبه الشلل الأمر الذي لم يكن له من حل سوى الاستعانة بالجيش لفض الإضراب وإعادة السيطرة على الموقف.

أما قلب موازين القوى استنادا إلى القاعدة الجماهيرية الإسلامية فعمله الذي لا يزال محفورا في الأذهان هو الثورة الإسلامية في إيران سنة ١٩٧٩ التي بدورها ليست بحاجة إلى شرح أو تفصيل.

يجري التجاوز عن مختلف ملابسات وخصوصية النموذجين الاجتماعيين الجزائري والمذهبي الإيراني لينتهي دعاء الديمقراطية المعدلة إلى الخلاصة التالية:

١ - أن شعوبنا المختلفة ليست مهية بشكل كاف لأن تعيش ديمقراطية من ذلك النوع المتعارف عليه في العالم.

٢ - أن تلك الشعوب هي في وضعها ذاك سريعة التأثير بالعاطفة الدينية الأمر الذي سيدفعها إلى التصويت لصالح الإسلاميين في أية انتخابات برلمانية تقليدية.

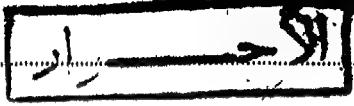
٣ - أن هذا الاحتمال يفتح الباب لمختلف المخاطر التي تهدد الأمن والاستقرار والديمقراطية ذاتها فضلا عن انعكاساته السلبية المفترضة على علاقات الدولة بالعالم الخارجي.

٤ - أن ذلك فلما كان النكوص عن الديمقراطية ليس مقبولا من حيث «الشكل» وبالنسبة ليس واردا فالحل الأمثل هو اللجوء إلى بعض «التسويات» والتعديلات في الأداء الديمقراطي التي تقلل من ذلك الخطر أو تغلق الباب بونه تماما.

٥ - أن فالمهمة العاجلة الآن هي: كيف يمكن تهميش الإسلاميين أو استئناؤهم من الخريطة السياسية لأقامة وضع «ديمقراطي آمن» والتعبير لأحد كبار الكتاب المصريين.

في حدود علمي فإن هذا الحوار دائر والتنسيق في شأنه مستمر بين بعض النخب في عدد من العواصم العربية المهمة وأن نفرا غير قليل من «الليبراليين» يشركون فيه بعضهم بسبب الغيرة على الديمقراطية وبعضهم بسبب الحساسية إزاء الظاهرة الإسلامية عموما.

وفي حدود علمي أيضا فإن الشاذلي بن جديد تلقى رسالة من رئيس دولة مجاورة عبر فيها عن تأييده للرئيس الجزائري في موقفه «الحازم» من جبهة الانتقاذ كما أشار فيها صراحة إلى أن التجربة العملية أثبتت أن الصيغة الديمقراطية المفتوحة التي اتبعتها الجزائر تحتاج إلى إعادة نظر لوقف الخطر «الاصولي» الذي اعتبره صاحب الرسالة مهددا للمغرب العربي بأسره وليس الجزائر وحدها.



المصدر :



١٨ أكتوبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وعلى صعيد آخر فإن البرلمان الأوروبي أصدر بياناً في الشهر الماضي حث فيه رئيس الحكومة الجزائرية سيد احمد غزالي على عدم السماح للمتطرفين الإسلاميين بعرقلة التقدم نحو إقامة مجتمع يتمتع بمقدار اكبر من الحرية والديمقراطية... وعلى اتباع سياسة جريئة وخلاقة للانفتاح واطلاق حرية التعبير عن الرأي وفي البيان نفسه حذر البرلمان الأوروبي الزعامة الجزائرية من «تعطيل أو ابطاء توجهها نحو الديمقراطية، أو السماح بقيام نظام سياسي مطلق متسلط يهدر حقوق الإنسان».

ليسوا كذلك

هذه الصورة في مجملها تحتاج الى مناقشة وتعقيب لكننا نسجل ابتداء ان تصوير الإسلاميين بحسبانهم المهدد الوحيد للديمقراطية يمثل مغالطة كبرى تعبر عن حرص على تشويه الإسلاميين وإدانتهم بأكثر مما تستحقه حقيقة على الديمقراطية ونحن اذ نقر بان بعض الإسلاميين معادون حقا للديمقراطية فاننا نذهب في الوقت ذاته الى أن الآخرين لا يختلفون عن هؤلاء كثيرا. تجربة العالم العربي في القرن الاخير على الاقل تؤكد هذا الذي ندعيه. فكل الديمقراطيات التي ظهرت طيلة ذلك القرن، وكل الطواغيت الذين جلدوا شعوبنا واذلواها وبعضهم لا يزال يمارس دوره هؤلاء لم يزعموا يوما ما انهم من الإسلاميين والذين زوروا هوياتهم منهم وخاطبونا بمسوح وخطاب ائمة المسلمين لم يصدقهم احد أولئك الطواغيت الذين عرفناهم كانوا قوميين او ليبراليين علمانيين او تقدميين وكان الإسلاميون - بالمناسبة - هم ضحاياهم في كل حين.

ان الإسلاميين قد يكونون جزءا من أزمة الديمقراطية في العالم العربي لكنهم بقينا ليسوا صانعي تلك الأزمة ونسوا النموذج الاوحد لها! وعلى الذين ياختنون على بعض الجماعات الإسلامية غياب الديمقراطية في تكوينها ونهجها وهم في ذلك متفقون على هؤلاء ان يحيلوا النظر في الساحة كلها وعند ذلك سيصبح الاداء متشبرا في مختلف الجماعات الأخرى. هل وعدم زعيم لحزب سياسي في العالم العربي قبل بمعا تدفول السلطة وترك موقعه لغيره راضيا ومختارا؟ - ألا ترون ان كافة الأحزاب والقوى السياسية في عالمنا العربي هي تحت قيادة زعامات «تاريخية» لا تتغير الا بالوفاة حتى تحولت الى شكل مستحدث من القبائل والعشائر العربية التقليدية.

لم يلدأ بعد الإسلاميون خطرا على الديمقراطية في العالم العربي بينما هم ليسوا كذلك في العالم الإسلامي السني باكستان وماليزيا مثلا، امير ان حالة خاصة متألزة على معالم المنهج الشيعي التي تفسر الامامة هي ال البيت ويوم نظامها الراهن على فترة المولوية المطلقة للفقهاء). اننا اذا كنا جادين حقا ومخلصين في الدفاع عن الديمقراطية فينبغي الا نكتفي بالبحث عن مهداتها في الجذر الإسلامي وانما نتوجه بنك البحث الى طبيعة وبنية الواقع العربي الذي تمررت فيه دعائم ومؤسسات المجتمع المدني من جراء عهود دول القهر التي خلقت حتى صار لقمة سائغة في فم كل ذي باس ووعاء يتمتع بقوة عالمية على تخليق الطغاة ومعمل تخصص في صناعة الاصنام.

أزمة الديمقراطية

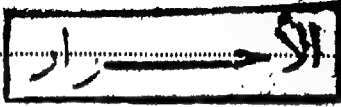
ان أزمة الديمقراطية عربية باكثر منها اسلامية ولئن قيل ان أزمة خطرا في تطويع العالم من جانب الإسلاميين لكي تسوغ الاستبداد وتلقى بالمعارضين الى الجحيم فاننا لا نعرف تعاليم تستعصى على التطويع لدى أية جماعة سياسية أخرى فضلا عن ان الجحيم هو مصير المعارضين في كل الأحوال الراهنة وان جرى الاختلاف في الدرجة وليس في النوع. ان الخطر على الديمقراطية سيظل قائما طالما غاب ذلك العمود الفقري الذي يصبغ عود المجتمع ويحول دون انكساره او انبطاحه اعني طالما لم تتوفر للمجتمع المؤسسات الفاعلة التي تعبر عن ارادته في المشاركة والمساواة وتكبيح لجماعات مختلف الطواغيت علمانيين كانوا ام اسلاميين.

لن كلمة أخرى عن النصيحة التي قدمها البرلمان الأوروبي الى الحكومة الجزائرية والتي دعاها فيها الى عدم السماح للمتطرفين الإسلاميين بعرقلة التقدم نحو مجتمع الحرية والديمقراطية واذ تلاحظ ان الرسالة تتعلق بشأن جزائري داخلي فاننا يجب ان نضع في الاعتبار ان «الناصح» هو الذي يعتنق المعونات والقروض التي تحتاجها الجزائر في ظروفها الاقتصادية المنهارة ناهيك عن أنه دائن لها بالنقسط الأكبر من مديونية الجزائر الخارجية التي تبلغ ٢٩ مليار دولار.

ونحن لا نستطيع ان نخالف مع مضمون الرسالة - التحذير - لكننا نعتبرها من قبيل الحق الذي يرد به باطل ونذهب ايضا الى انها تعكس تخوفا من الاسلام وحساسية ضده باكثر مما تعكسغيرة على الحرية والديمقراطية نعم نحن نعلم كم هم غيورون على الحرية والديمقراطية ولكن تلك الغيرة مقصورة على بلدانهم ومواطنيهم أولا وعلى مصالحهم دائما.

الوجه الآخر

هنا وجه اخر للقضية شديد الخطورة فيما نلظن يتصل بمبدأ «الاستثناء» من



المصدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

١٨ أكتوبر ١٩٩٣

الديمقراطية..

ذلك أننا نفهم الديمقراطية بحسبانها أداة أو آلة لإدارة المجتمع تنهض أساس على حق الآخر في الوجود في المشاركة وفي المعارضة وتهتدي في كل الأحوال بنسج من القيم المتكاملة التي في مقدمتها العدل والمساواة واحترام حقوق الإنسان المدنية والسياسية ونحن هنا لا نعرف الديمقراطية لأننا لا نملك تعريفات أخرى أكثر دقة وأحكاماً صاغها أهل الاختصاص الدستوري لكننا نقول فقط أننا نفهمها على ذلك النحو.

إن الديمقراطية الاستثناءات تفتح الباب لتفريغ الديمقراطية من أهم عناصرها وهو حق الآخر في الوجود والمشاركة ولا يحسن أحد أن تفتح باب الاستثناء سيعصم أحداً من رياح الهوى والثرثري وإذا ظن الماركسيون أو بعض العلمانيين الآخرين أن الاستثناء سيضمن الإسلاميين وحدهم ولم يمسه بسوء فكل مدرك لقواعد اللعبة السياسية يعرف أنها «دائرة» وأن «الهوى» الذي يستبعد الإسلاميين اليوم يمكن أن يستبعد غيرهم غداً وهكذا ذلك خطأ في بعض الإسلاميين في مصر أبان الخمسينات حينما أيدت قيادة الإخوان حل الأحزاب وحظر نشاطاتها فدارت عليهم الدورة بعد أشهر قليلة وعصفت بهم العاصفة. الديمقراطية يهينون المسرح لميلاد ديكتاتورية مصفرة ينبغى الاستغراب نموها وتوحشها في المستقبل.

وإذا اعتبرنا أن الإسلاميين ليسوا جنساً شريفاً يحكم تكوينه الخلقي وأن ثقافتهم والتعاليم التي شكلتهم وتمتلكهم يمكن أن تؤول بانحياز الهدم كما يمكن أن تستمر في البناء وشككتهم الخبر إذاً سلمنا بمثل تلك البهيمية كما لتناول المسلول يفرض علينا أن نسلك نهجاً آخر للتعامل مع تلك الشئخ الذي يسمى بالخطر الأصولي خصوصاً وأننا لا نعرف وسيلة إنسانية «أمنة» يمكن أن نحذف بها قطاعاً من الإسلاميين الهائلة القائمة في مجتمعاتنا فضلاً عن أننا ندهش من توهم البعض بأن ذلك الحذف يمكن أن يتم بقرار أو مقالة!

وهو وضع لا يخلو من مفارقة لأننا كنا من قبل ندافع في محيط الإسلاميين عن حق الآخر في الوجود والمشاركة سواء كان ذلك الآخر غير مسلم أو علمانياً من أي مذهب وهنحن الآن نواجه ذات المشكلة مع العلمانيين حيث صرنا نحاول إقناعهم بحق الآخر الإسلامي في الوجود والمشاركة.

الابك ذلك أيضاً على أن أزمة الديمقراطية متجذرة في وعي الجميع: ثمة حاشية أخيرة على المسألة الديمقراطية تتعلق بحق «الآخر» في المعارضة وإن نعتبر أن الجميع مسلمون بكفالة ذلك الحق في ظل أي وضع ديمقراطي فإننا لنستطيع أن نحفي استغراباً من انكار البعض لذلك الحق في ظروف معينة وإذا كنا ضد استثناء فئات بذاتها من المجتمع من المشاركة الديمقراطية فإننا أيضاً ضد استثناء موضوعات بذاتها من المناقشة الديمقراطية.

حقهم الطبيعي

على وجه التحديد فإننا لم نفهم تلك الحملة الضارية التي شنتها أقلام بغير حصر في الصحف القومية وخاصة على قادة أحزاب المعارضة لأنهم دعوا إلى بعض الإصلاحات الدستورية فهؤلاء لم يفعلوا أكثر من أنهم مارسوا حقاً مشروعاً طبيعياً كفلته لهم الديمقراطية وليس هذا فحسب وإنما تعرضوا لأمر هو في صلب مقومات وأولويات الحياة السياسية للبلاد.

لسنا هنا في مقام الاختلاف أو الاتفاق مع مادعوا إليه لكن ما بهما هو تقرير حقهم في التعبير من حيث المبدأ بصرف النظر عن موضوع ذلك التعبير.

إن الديمقراطية الاستثناءات هي عودة إلى الوراء بكل المقاييس:

الحزب الإسلامي

لدينا أجابات وإفية ومقنعة على السؤال: لماذا ينبغي ألا يقوم في مصر حزب

قبطي؟

وبقي أن نحاول الإجابة على سؤال مقابل لا يقل أهمية هو: لماذا ينبغي أن

يقوم حزب إسلامي؟

القصة ربما يعرفها الجميع بدأت بذلك الإعلان الذي نشرته الصحف المصرية

صبيحة يوم ١٦ فبراير عام ١٩٨٩ باسم المدعي العام الاشتراكي وفيه بيان

للجنة شئون الأحزاب يشير إلى أن جماعة من المصريين قدموا طلباً بإقامة



المصدر :



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

١٨ نوفمبر ١٩٩٢

حزب جديد باسم «حزب السلام الاجتماعي وصيانة الوحدة الوطنية» تضمن الاعلام بياناً باسماء المؤسسين وأختم بدعوة كل من يعترض إلى اثبات اعتراضه خلال المهلة التي حددها القانون. ولم يكن الأمر بحاجة إلى فحص أو تمحيص لأن قائمة الاسماء المنشورة كانت تشير صراحة إلى أن تلك دعوة لإقامة حزب للأقباط ليس بين مؤسسيه مسلم واحد.

منذ ذلك الحين وحتى كتابة هذه السطور والفكرة محل رفض كل من كتب أو عقب خصوصاً بين الرموز القبطية وعلى رأسها البابا شنودة بطريرك الكنيسة القبطية في مصر. وكان الملف الذي أقررت له مجلة «المصور» ثمانين صفحات (يوم ٢٤ فبراير ١٩٨٩) بمثابة شهادة التقى للفكرة التي شارك في اثباتها حشد كبير من الشخصيات القبطية المرموقة.

ولأن الذي قيل في صدد فكرة الحزب القبطي فيه الكفاية فربما لا نجد ما يمكن اضافته على خلاصة الكلام ومصيبه الأخير وإن كانت لنا ملاحظات على الحثييات التي وردت في بعض الشهادات سنثبتها بعد حين لكن أكثر ما أثار انتباهنا واستدعى هذا الخطاب هو أن الحديث حول رفض الحزب القبطي انزلق بوعي أو بغير وعي باتجاه الدعوة إلى مصادرة الدعوة إلى التصريح بحزب أو أحزاب اسلامية في خلط يحتاج إلى مراجعة ومناقشة.

هذا المعنى ربه بعض المعقبين بصناعات مختلفة وتبناء محور «المصور» الذي قرر في افتتاحية العدد ماضيه: «أننا نرفض قيام أي حزب بين المسلمين أو بين الاقباط فالذين يريدون أن يعملوا بالسياسة ان يبتعدوا بالامكان عن ساحة الاختلاف والحرب والقتال».

الملف في الداخل - بدأ بدعوة مماثلة جاءت على النحو التالي: ان مجتمعنا لا يتحمل نفمة الحزب الديني فليس من مصلحة الوطن ككل أن تظهر على السطح احزاب دينية تتعدد معها المظاهرات وتصاغ في ظلها نبرة التطرف والتعصب والطائفية.. فهذا هو الموقف الخاطيء الذي نربا بانفسنا ومجتمعنا لسطوته وبإلها من قبضة و سطوة.

هذا المنطلق لا يتفرد به مجلة «المصور» بطبيعة الحال ولكن عناصره ومفرداته تتردد في معظم الكتابات الناقدة لفكرة الحزب الاسلامي التي تلوح بمقابلة الخوف التقليدي للطائفية والتعصب والاحتلال ثم تسقط الورقة اللبنانية في نهاية الامر مشيرة إلى نهر الدم النارف من نسي عشر عاما متساعلة: هل تريبون لبننة مصر؟

وعلى ذبوع هذه الكتابات وتعددها فاننا اشرنا إلى ملف المصور بوجه خاص لأنه أحدث ماضد حول هذا الموضوع ولأنه جسّد المنطق الذي بدأ يرفض الحزب القبطي وهو فكرة عارضة طرأت لأشخاص مجهولين ثم انقضت على فكرة الحزب الاسلامي التي تتبناها وتدعو إليها قطاعات عريضة وفاعلة في المجتمع وعلى العديد من المنابر العامة فافترغ فيها كل سلبيات الحزب القبطي محاولا الاجهاز عليها من الاساس!

أي أن هذا التناول استثمر حالة المولود الذي مات قبل أن يولد وانكره اهله لاغتيا ل جسم كبير لم تفلح محاولات امانته طوال الأربعين عاما الماضية. نجيب الآن على السؤال: لماذا ينبغي أن يقوم الحزب الاسلامي لدينا في هذا الصدد مجموعة من الحجج والاسانيد هي:

١- لأن هناك واقعا اجتماعيا تعيشه امتنا لا سبيل للاستجابة إليه إلا باتاحة الفرصة لمثل هذا الحزب هناك قاعدة ضخمة من الجماهير - تشكل الغلبة بكل المعايير - تنوق لأن تصوغ حياتها في ضوء تعاليم الاسلام بوالحزب أو الأحزاب الاسلامية هي الصيغة المشروعة في العمل السياسي عن تلك الرغبة.

والراصد لواقعنا العربي - المصري خاصة - يلاحظ أن العمل السياسي الاسلامي ينكر ويلاحق ويضرب منذ أربعين عاما لكن تجمعاته السياسية ما زالت مستمرة بومتوالدة ومتزايدة وهو ما يعني أن هذه الكيانات أو الاوعية مطلوبة ولا هي مفتعلة ولا هي مفروضة.

٢- لأن هناك واقعا عقديا يستلزم ذلك فالمسلم مكلف في حياته العملية بتكاليف لا يستطيع اداها إلا في نظام حياة اسلامي وحتى يبلغ غايته تلك فينبغي أن يوفر له الاطار الدستوري والقانوني القائم فرصة عرض مشروعه بأسلوب مقبول سياسيا وديمقراطيا بوالصيغة الحزبية توفر هذا الاسلوب



المصدر :



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : ١٨ - ٢٠٠٢

حزب جديد باسم «حزب السلام الاجتماعي وصيانة الوحدة الوطنية» تضمن الإعلام بياناً بأسماء المؤسسين واختتم بدعوة كل من يعترض على إقبالات اعتراضه خلال المهلة التي حددها القانون. ولم يكن الأمر بحاجة إلى فحص أو تمحيص لأن قائمة الأسماء المنشورة كانت تشير صراحة إلى أن تلك دعوة لإقامة حزب للقباط ليس بين مؤسسيه مسلم واحد.

منذ ذلك الحين وحتى كتابة هذه السطور والفكرة محل رفض كل من كتب أو عقب خصوصاً بين الرموز القبطية وعلى رأسها البابا شنودة بطريرك الكنيسة القبطية في مصر. وكان الملف الذي أهدرت له مجلة «المصور» ثمانين صفحات (يوم ٢٤ فبراير ١٩٨٩) بمثابة شهادة النفي للفكرة التي شارك في إقبالاتها حشد كبير من الشخصيات القبطية المرموقة.

ولأن الذي قيل في صدد فكرة الحزب القبطي فيه الكفاية فربما لأنجد ما يمكن اضافته على خلاصة الكلام ومصيبه الأخير وإن كانت لنا ملاحظات على الحشائش التي وريت في بعض الشهادات سنثبتها بعد حين لكن أكثر ما أثار انتباهنا واستدعى هذا الخطاب هو أن الحديث حول رفض الحزب القبطي انزلق بوعي أو بغير وعي باتجاه الدعوة إلى مصادر الدعوة إلى التصريح بحزب أو أحزاب إسلامية في خلط يحتاج إلى مراجعة ومناقشة.

هذا المعنى رده بعض المعقنين بصياغات مختلفة وتبناء محرر «المصور» الذي قرر في افتتاحية العدد مآخذه: «أننا نرفض قيام أي حزب بين المسلمين أو بين الإقباط فالذين يريدون أن يعملوا بالسياسة أن يبتعدوا بالأيدي عن ساحة الاختلاف والحرب والقتال».

الملف - في الداخل - بدأ بدعوة مماثلة جاءت على النحو التالي: إن مجتمعنا لا يتحمل نفمة الحزب الديني فليس من مصلحة الوطن ككل أن تظهر على السطح أحزاب دينية تتعدد معها المظاهرات وتصاغ في ظلها نبرة التحريف والتعصب والطائفية.. فهذا هو الموقف الخاطيء الذي نربا بأنفسنا ومجتمعنا لسقوطه وبألها من قبضة وسطوة.

هذا المنطوق لا تنفرد به مجلة «المصور» بطبيعة الحال ولكن عناصره ومفرداته تتريد في معظم الكتابات الناقدة لفكرة الحزب الإسلامي التي تلوح بفائمة المخوف لتقليدية الطائفية والتعصب والافتتال ثم تبسط الورقة «للمسألة في نهاية الأمر مشيرة إلى مهر الدم النازف من اثني عشر عاماً متسائلة: هل تريون لبننة مصر؟

وعلى نيق هذه الكتابات وتعددها فأننا أشرنا إلى ملف المصور بوجه خاص لأنه أحدث ماصدر حول هذا الموضوع ولأنه جسد المنطق الذي بدأ يرفض الحزب القبطي وهو فكرة عارضة طرأت لأشخاص مجهولين ثم انقض على فكرة الحزب الإسلامي التي تتبناها وتدعو إليها قطاعات عريضة وفاعلة في المجتمع وفي العديد من المنابر العامة فافرج فيها كل سلبيات الحزب القبطي محاولاً الإجهاز عليها من الأساس.

أي أن هذا التناول استثمر حالة المولود الذي مات قبل أن يولد وانكره أهله لاغتبال جسم كبير لم تفلح محاولات أماته طوال الأربعين عاماً الماضية. نجيب الآن على السؤال: لماذا ينبغي أن يقوم الحزب الإسلامي لدينا في هذا الصدد مجموعة من الحجج والأسانيد هي:

١- لأن هناك واقعا اجتماعيا تعيشه امتنا لا سبيل للاستجابة إليه إلا باتاحة الفرصة لمثل هذا الحزب. هناك قاعدة ضخمة من الجماهير - تشكل أغلبية بكل المعايير - تتوق لأن تصوغ حياتها في ضوء تعاليم الإسلام والحزب أو الأحزاب الإسلامية هي الصيغة المشروعة في العمل السياسي عن تلك الرغبة. والراصد لواقعة العربي - المصري خاصة - يلاحظ أن العمل السياسي الإسلامي ينكر ويلاحق ويضرب منذ أربعين عاماً لكن تجمعاته السياسية مازالت مستمرة بومتوالدة ومتزايدة وهو ما يعني أن هذه الكيانات أو الأوعية مطلوبة، لا هي مفتعلة ولا هي مفروضة.

٢- لأن هناك واقعا عقديا يستلزم ذلك فالمسلم مكلف في حياته العملية بتكاليف لا يستطيع ادائها إلا في نظام حياة إسلامي. وحتى يبلغ غايته تلك فينبغي أن يوفر له الإطار الدستوري والقانوني القائم فرصة عرض مشروعه بأسلوب مقبول سياسيا وديمقراطيا وبالصيغة الحزبية توفر هذا الأسلوب



المصدر :



١٨ أكتوبر ١٩٩٣

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

للاسلاميين وغيرهم .
وإغلاق باب العمل السياسي الشرعي امام الاسلاميين ، يؤدي الي نتيجتين
سلبيتين للغاية :

١- فهو دعوة للجميع لكي يتجهوا الي العمل السري بكل مخاطره التي ليست
خافية علي احد وهو ما نرفضه ونسعي الي حث الجميع علي تجنبه .
٢- وهو دليل علي ادانة الممارسة الديمقراطية بالتشكيك في جدوي تعامل
الاسلاميين معها . وذلك موقف تتبناه بعض الفصائل المتطرفة ، بتجاهد
الفصائل المعتدلة لإثبات خطئه .

٣- يتصل بهذا العنصر امر اخر يتمثل في الخطا الفادح الذي باتت تصاغ به
الدعوة الي الوحدة الوطنية في زماننا ، من جانب بعض الاطراف . واذ اصبح
هؤلاء يطالبون باخراج الاسلام من العمل السياسي حتي يصبح الطريق مهيدا
امام تحقيق الوحدة الوطنية اذا قلنا هذه الدعوة بواعدها اننا نستبعد الشريعة
فكيف نجد انها رسالة موجهة الي المسلمين خلاصتها ان استبعاد الشريعة
من الواقع العملي - السياسي والاجتماعي - هو شرط تحقيق الوحدة الوطنية
اي ان اضعاف اسلام المسلم هو الثمن الذي تتحقق به الوحدة المنشودة
وبالتالي فعليك ان تختار بين ان تتمسك بالعقيدة والشريعة فتشقى الصف
الوطني وتهدر اساس السلام الاجتماعي او ان تتنازل عن الشريعة ، وتتمسك
بالعقيدة فقط لتجنس وحدة الصف وتحقق السلام الاجتماعي .
(الشريعة الاسلامية والوحدة الوطنية)

وتلك صياغة مغلوطة وخطرة
مغلوطه لانه ليس صحيحا ان التمسك بالشريعة او تطبيقها يؤدي بالضرورة
الي الاخلال بالوحدة الوطنية بوشهادة النصوص الشرعية وشهادة التاريخ
لتثبت ذلك وخطرة لانها تعمق من التوتربل تولد قدرا لا يستهان به من
التساسات من جانب المسلمين تجاه اخوانهم المسيحيين حيث يستشعر
الاولون ان المسيحيين يشترطون عليهم التنازل عن جزء من دينهم مقابل السلام
والود :

٤- علي سعيد اخر فائنا عندما نثبت ان الاشتغال بالعمل السياسي هو جزء
من الالتزام عند المسلمين فاننا نضيف بان الامر علي عكس ذلك تماما اذ ما
تحدثنا عن الالتزام الديني عند المسيحيين . فالمسلم الحق هو الذي يغذي
بالتعاليم دينه وينبأه ميثما الايمان المسيحي الحق هو الذي يفصل بينهما .
معطي ما لقيصر لقيصر وما لله لله - لانه لا يقدر احد ان يخدم سيدين طبعا
لنصوص إنجيل متي .

والامر كذلك فان الحزب الاسلامي يجد في التعاليم مضمونا عقديا يصوغه
في برنامج سياسي واقتصادي والاجتماعي - اما الحزب القبطي فان
طبيعة البناء العقدي لا توفر له مضمونا مسيحيا يصوغ به برنامجه المفترض
-وتلك نقطة لم ينكرها الرافضون للحركة الحزب القبطي إذ تحدث الجميع عن
اللافتة والمبدأ . ولم يتطرق احد منهم الي المضمون .

هذا التصور يرتب نتيجة اخري تهما ، وهي ان دعوة مباشرة العمل
السياسي الاسلامي فضلا عن انها تعد استجابة للالتزام الديني فانها اذا ما
بلغت مدامها واقامت مشروعاتها السياسية ذاتها لمسيحيين او الاقباط باي
تنازل عقدي بينما مصادرة العمل السياسي الاسلامي محملة بدعوة للتنازل
عن جزء من الالتزام العقدي . وهذا مطلب يتعذر قبوله من جانب جماهير
المؤمنين

٥- اضافة الي هذا وذاك ، فان الواقع السياسي المصري الفسح المجال للعمل
السياسي علي اساس من الايديولوجيا . وبمقتضي ذلك فقد قبل فصيلا
سياسيا يدعو الي الاشتراكية والماركسية .

٦- ثمة واقع دستوري تعترف به كل الديمقراطيات الحديثة يقوم علي مبدأ
حكم الاغلبية وحقوق الاقلية بولسنا نفهم لماذا تقبل كل ديمقراطيات الارض
تطبيق المشروع السياسي الذي تتبناه الاغلبية ، بينما ينكر علي المسلمين في
بلادنا مباشرة هذا الحق؟

وما ينبغي ان يشغلنا حقا هو حجم وطبيعة الضمانات التي يوفرها مشروع
الاغلبية للاقليات الموجودة في البلاد سياسية ان دينية .

الوهم

مسألة الصراع الطائفي واللبينة ، وهم صديقاء وصدقناهم !
اذ دابت اطراف عدة علي توليت العمل السياسي الاسلامي ، ورميه بكل
نقصة لتصفية حسابات بعضها سياسي وبعضها فكري .

أثناء مسلسل الصدام بين الجماعات الاسلامية والسلطة ، حرص الاعلام
منني علي تشويه صورة كافة دعاة المشروع الاسلامي ، بل ويلي تشويه موقف
لام ذاته من مختلف القضايا التي تشغل الناس . وكان اللعب بالمسألة
د ، واثارة الحساسية وتلغيم العلاقة بين المسلمين والاقباط ، احد تلك
التي حجب الخطرة التي اتبعت .



النسور

المصدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

٢٠ أيلول ١٩٩٢

الحكومة الجديدة خرجت عن إرادة الأمة وخيبت آمالها وطموحاتها
العلماء والفكرين : لأجل استكمال الديمقراطية



المصدر : **النور**

التاريخ : ٢٠ أكتوبر ١٩٩٢

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

رحمة للعالمين ومبينة لآيات القرآن العظيم .

ويؤكد العلماء والمفكرون انه لاجل بصدق لازماننا العديدة إلا إذا طبقنا الشريعة وان اى هدف قومى مهما كانت اهميته لا ينبغي ان يقدم على الشريعة لانها الاصل وجعل الالتزام بها وبتعاليمها وبستورها اولا وقبل كل شئ ولاننا اذا فعلنا ذلك ضمنا النجاح فى تحقيق اهدافنا القومية الأخرى وبغير تحقيق الهدف الاول وهو تطبيق الشريعة الإسلامية بصورتها الصحيحة الكاملة الشاملة ستظل الأمة تتعثر وتنتكس ولا مخرج لها إلا بالعمل الجاد والسعى الحثيث نحو تطبيق الإسلام فى واقع حياتنا

وجدير بالذكر ان حكومة الدكتور صدقي الجديدة ضمت بين وزاراتها وزارة جديدة ولم يوجد فى اى وزارة من وزارات مصر منذ الخديو اسماعيل وهو وزارة «السكان» ويتسراس الدكتور ماهر مهران القائد الأعلى لحملات تحديد النسل وتنظيمه فى مصر والذى بلغت الزيادة السكانية فى مصر ما لم يبلغه فى اى فترة خلال السنوات الماضية

تطبيق الشريعة الإسلامية . ويؤكد العلماء والمفكرون الذين يعملون على مصلحة هذا الوطن ان تطبيق الشريعة الإسلامية كان ينبغي ان يأتى على قمة الاهداف القومية التى تسعى حكومة الدكتور صدقي الجديدة لتحقيقها ، والعمل على تنفيذها .

ويعلل العلماء ذلك بقولهم بان الشريعة بها نظام شامل كامل لحل جميع المشكلات والازمات السياسية والاقتصادية والاجتماعية وغير ذلك من نواحي الحياة والمجتمع سواء فيما يتعلق بالفرد او الأسرة او الأمة ويشير العلماء الى ان الشريعة قائمة على قواعد واصول مستقاة من القرآن الكريم الذى «لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد» وايضا من السنة النبوية المطهرة التى جاءت

كتب : شعيب الغباشى تجاهلت حكومة الدكتور عاطف صدقي الجديدة قضية تطبيق الشريعة الإسلامية تماما ولم تذكر من قريب او بعيد انها ستعيد النظر فى القوانين المدرجة بمجلس الشعب منذ سنوات عديدة مرة أخرى لابرارها ووضعها موضع التطبيق والتنفيذ تلبية لرغبة الشعب وتحقيقا لمبادئه الإسلامية التى ينتمى اليها ، فخرجت الحكومة الجديدة على ارادة الأمة وخيبت آمالها وطموحاتها .

يؤكد هذا التوجه للحكومة الجديدة نحو قضية تطبيق الشريعة الإسلامية ما اعلن فى الصحف القومية من ان هذه الحكومة تكرر نفسها لتحقيق الاهداف القومية فى السنوات القادمة ، وليس من بين هذه الاهداف على الإطلاق مسألة

النور

المصدر :



٢٠ أكتوبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

كلمة النور

«ولا تكتبوا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه والله بما تعملون عليم»

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم «من يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به، وهذه هي القاعدة التي يجب أن يسير عليها العمل الإسلامي في مصر وفي غيرها من بلاد المسلمين أما أن يظن البعض أن ما يهواه هو الدين فإن ذلك ضلال لاشك فيه والذي يعصم المسلم من هذا الضلال هو استيعاب قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدى أبدا : كتاب الله وسنتي» وفي رواية أخرى: «كتاب الله وعترتي»، أخرجه الإمام البخاري في صحيحه وعطرة النبي صلوات الله وسلامه عليه هم وابناؤه رضى الله عنهم .



ولذلك فإنني عندما كتبت في العدد الماضي تحت حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم «من مات ولا بيعة عليه مات ميتة جاهلية»، كنت أبين أنني انتقاد لتعاليم النبي الأمي صلوات ربي وسلامه عليه وكنت ادعو قومي إلى التدبر معي في هذا الحديث وغيره مما رويته في ذات المقالة وقد تلقيت في ذات يوم نشرها تعقيبا من قارئ كريم أمسك عن ذكر اسمه برغم أنه نيل به خطابه حتى يكون الكلام عاما لا حرج فيه.

وكنت قد كتبت في مقالتي السابق أن الفاظ الأحاديث النبوية التي ذكرتها في البيعة نصوص عامة مطلقة لا أجد ما يخصص عامها أو ما يقيد مطلقها ورجوت القراء الاعزاء بل والعلماء أن يقدموا نصا - إن وجد - من القرآن الكريم أو السنة المشرفة يخصص هذا العموم أو يقيد هذا الإطلاق فكتب القارئ العزيز يقول «سأذكر لك عدة نصوص من الكتاب والسنة».

الحمزة دعبس
الحمامي بالنقض

١



المصدر : النور

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : ٢٠ ١٩٩٣

وثالثها : هو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ان أمر عليكم عبد اسود يقودكم بكتاب الله فاسمعوا له واطيعوا، رواه مسلم. وقد وضع الخلط لدى القاريء العزيز بين البيعة من ناحية «وهى موضوع الحديث الحالي، وبين السمع والطاعة من ناحية اخرى فى هذا الاستدلال وضوحا كاملا ذلك ان صدر الحديث يتحدث عن حاكم أمر بالفعل على حين ان الحديث عن البيعة هو عن شخص لم يؤمر بعد وقاتى امارته بالبيعة وصيغة المبني للمجهول فى لفظ «امر» بضم الهزرة وتشديد الميم مع كسرهما يقطع بتجهيل بيان كيفية التامير ان صح التعبير او كيفية

اختيار الامير ان اردنا الدقة بينما حديثنا محل هذا الحوار عن كيفية تولية الحاكم الامارة بالبيعة وعلى ذلك فإن استدلاله ايضا بهذا الحديث استدلال فاسد خارج عن الموضوع لا يستحق درجة عليه تزيد على صفر على عشرة ايضا.

وقد وضع من سرد خطاب القاريء العزيز انه لم ينجح فى ايراد نص يقيد مطلق قول رسولنا الكريم صلوات الله وسلامه عليه من مات ولابيعة عليه مات ميتة جاهلية، واخشى ان يموت دون ان تكون عليه بيعة فيموت ميتة جاهلية وادعو الله عز وجل له بطول البقاء حتى يدرك بيعة لحاكم تنجيه من ذلك المصير.

ولكن صاحبنا هذا لا يريد ان يختم خطابه الذى لم يقدم ما طلبنا دون تبكيك فيقول: «ويبقى ان اقول للاستاذ الحمزة انه لم يقل بقولك هذا احد من العلماء، ولا ادرى ماقولى هذا الذى يقصده فإن كان يقصد ما رويته عن سيد الخلق عليه الصلاة والسلام وقد ذكرت من اقواله اربعة احاديث فانى لا اعلم فى المسلمين عالما يفوق علمه علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نقلت قوله وان كان يقصد ان العام يبقى على عمومة الى ان يخصه نص والمطلق يبقى على اطلاقه مالم يقيد نص فذلك قول العلماء فى واحدة من اهم قواعد اصول الفقه.

غير انه يمضى فى التبكيك فيقول «ولكن الشيخ الشعراوى قال قبل الاستفتاء بيوم واحد فى جريدة الاخبار يوم ٣/١٠/١٩٩٣.. «ان كل مواطن مطالب بان يذهب غدا الى

اولها: قول الله عز وجل «يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فإن تنازعتم فى شىء فردوه الى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاويلا، ويضيف انه «فى هذه الآية يبين الله عز وجل ان الذى تجب له البيعة والطاعة هو ولى الامر من المؤمنين الذين إذا اختلفنا معه فى شىء يرد معنا الخلاف الى كتاب الله وإلى سنة رسوله صلى الله عليه وسلم».

والواضح ان صاحب الرسالة قد خلط بين البيعة التى تكون قبل تولي الحاكم الحكم (وهذا هو موضوع المناقشة) وبين السمع والطاعة التى تكون بعد تولي الحاكم الحكم وشتان بينهما فكل منها يختلف عن الآخر تمام الاختلاف والآية الكريمة التى استدلت بها القاريء العزيز هى فى السمع والطاعة بعد تولي الحكم وقد ادرك ذلك ولكنه «دس» عند بيان منطقة فى الآية وقوله «ان الذى تجب له البيعة والطاعة... الخ» دس كلمة البيعة مع ان الآية لا تتحدث إلا عن الطاعة على حين ان الحديث حول «البيعة» التى لا تكون إلا قبل تولي الحكم.

ومن ثم فإن هذا الاستدلال استدلال فاسد وبما إنه اجابة على غير السؤال فإنه لا يستحق درجة عليه تزيد على الصفر على عشرة (ولهذا كتبت اسمه سترا عليه) من الناحية العلمية.

ثانياها : أى ان ثانى النصوص التى ساقها القاريء العزيز متصورا انها تخصص عام النصوص التى سقتها او تقيد مطلقها ما ساقه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (الائمة من قريش ما اقاموا الدين) متفق عليه ولكنه قال : «ان ذلك فى الإمامة العظمى فيشترط فيمن يبايع عليها ان يكون من قريش وان يقيم الدين».

وواضح اننا لا نتحدث عن الإمامة العظمى لا من قريب ولا من بعيد فذلك امر فى شان خلافة رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل المسلمين وهذا مالم يقل به احد فى اختيار رئيس لجمهورية مصر العربية التى لا يتجاوز عدد المسلمين القاطنين بها ٥% من مسلمى العالم ولم يدع المرشح لها انه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه امام للمسلمين.



النور

المصدر :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

٢٠ أكتوبر ١٩٩٢

صناديق الاستفتاء لاستعمال حقه في الادلاء بصوته سواء بنعم ام بلاء والحقيقة ان الانتخاب ليس حقاً للمواطن بل هو واجب عليه لانه وسيلته في المشاركة الوطنية وسبيله للاهتمام بامر المسلمين ومن لا يؤدي هذا الواجب اخشى ان يقع تحت طائلة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن لم يهتم بامر المسلمين فليس منهم، والمسلم لا يدعى لاستعمال حقه وانما يدعى لاداء واجبه امرا بالمعروف ونهيا عن المنكر.

وعندما استدل بقول الله عز وجل «ولا ياب الشهداء اذا ماعوا» وقوله عز وجل «ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فانه اثم قلبه» والله بما تعملون عليم، فقد استدل بها الاخوان المسلمون من قبل في دفع المسلمين الى انتخابات كانوا - اى الاخوان - مرشحين لها فلما قاطعوا الانتخابات لمجلس الشعب امروا اتباعهم ان يكتموا هذه الشهادة ولا يذهبوا الى صناديق انتخابات مجلس الشعب لانه لا يوجد مرشح منهم في هذه الانتخابات وكان النص القرآني الكريم معلق بترشيحهم او عدم ترشيحهم او ان اصوات اتباعهم اصوات ملاكى لهم ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم وإنا لله وإنا إليه راجعون

الأمم المتحدة

المصدر :



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ :

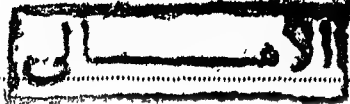
٢٧ سبتمبر ١٩٩٢

كتب وكتاب

الإسلام والديمقراطية

يحاول الكاتب الصحفي فهمي هويدي في كتابه « الإسلام والديمقراطية » عقد مصالحة بين الإسلام والديمقراطية ، وإن كان يفترض بينهما الاتفاق من الأصل ، غير أن واقع التاريخ الإسلامي - وهو غير الإسلام بالطبع - وموروثات العادات والتقاليد والانتقاس في فهم النصوص قد شوش المسألة ، وقد أضيق إلى هذا التشوش بعد ذلك ارتباط الديمقراطية بالمجتمعات الغربية بكل ملها من ميراث في اضطهاد شعوب الشرق .
وفي فصول الكتاب الأولى لا يتعرض فهمي هويدي لقضية الديمقراطية بل لمفهوم « الآخر » في الإسلام ولكن الخيط الذي يربط الفصول الأولى ، بالفصول الأخيرة هو أن الإسلام الذي قبل بالتعددية الدينية - بنصوص آيات القرآن الكريم - لا يمكن أن يرفض التعددية السياسية ، وهي من الفروع ، في حدود ضوابط شرعية وإيديولوجية تتصل باحترام النظام الإسلامي وعقلانته ولكن التاريخ - وليس النص - لا يسعف فهمي هويدي كثيرا في محاولته - ويعترف هو نفسه بالصعوبة الملقاة في تخليص التعاليم من برائن التاريخ بحيث نرد المبدأ الإسلامي ، إلى نصوص الإسلام ، وشريعة الله لا ممارسات المسلمين ، وتجاربهم ، وبحيث يكون تاويل النصوص محكوما بمقاصد الشريعة لا انفعالات المجتهدين واهواء المتعصبين .

ويتوقف هويدي كثيرا عند احكام ابن القيم الجوزية (احكام اهل الذمة) والتي وصلت إلى حد ختم رقب اهل الذمة وتمييز دورهم وديارهم ، وتفسيرات سيد قطب للقرآن (الظلال) وفتاوى ابو الاعلى المودودي وغيرهم التي ادخلت إلى القاموس دار الكفر ودار الإسلام ودار الحرب والتكفير وما شابه ، اعتمادا على آيات « السيف » التي نسخت في رؤيتهم - ما سبقها - بينما يؤكد الغلبة الفقهاء ان هذه الآيات ، ارتبطت بموقف دفاعي لرد العدوان على الإسلام .
كما يتابع فهمي هويدي اتصال هذه الفكرة ، بحزب الله ، بتاويل خاطيء ، للنص الذي عالج قضية الايمان والشرك وليس اختلاف المذاهب السياسية والاقتصادية والاجتماعية وبنتيجة ضارة تتصل بتكفير كل من لا ينتمي إلى حزب سياسي يرفع هذه اللافتة .. وامتداد ذلك الموقف في أدبيات الإخوان المسلمين ، ورسالة مؤسسها حسن البنا إلى المؤتمر الخامس للجماعة والتي ذكر فيها ان هناك فرقا بين



المصدر :



٢٧ أكتوبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

حرية الرأي والتفكير والابتلاء والشورى ، وهذا ما يوجبه الاسلام .
وبين التعصب للرأي والخروج عن الجماعة . وهو ما تستلزمه
الحزبية ، وبإياه الاسلام ويحرمه اشد التحريم . حيث ان الاسلام
في كل تشريعاته انما يدعو الى الوحدة والتعاون .
ويتلعب فهمي هويدي اشراقت لثمة اجتهدوا في فهم مستقبر
للاسلام مثل الامام محمد عبده ، ثم التطورات التي بدت تطرا على
بعض اتجاهات الحركة الاسلامية في السنوات الاخيرة . في اتجاه
القبول بفكرة التعددية السياسية . ومن ذلك موقف حزب التحرير
الاسلامي وفتاوى الشيخ يوسف القرضاوي واجتهادات طارق
البشرى ود . محمد عماره ود . سليم العوا والشيخ محمد الفزاني
وغيرهم ، ويتوقف بشكل خاص عند ندوة مركز الدراسات
الحضارية التي عقدت في أغسطس عام ٩٢ . والندوة التي عقدت
تحت شعار رؤية اسلامية معاصرة وشركة فيها ٢٠٠ باحث اسلامي
قبلها بشهور .

ومع ذلك يسجل فهمي هويدي انه لم يجد تاصيلا نظريا لفكرة
التعددية . في ادبيات الاخوان . كما ان الحوار الذي نقله عن القطب
الاخواني مصطفى مشهور في ندوة مركز الدراسات الحضارية يؤكد
ما ذهب اليه

واهمية كتب فهمي هويدي انه يواكب تطورا اخيرا حدث
ولكن قارئ الكتاب يخرج مع ذلك بسؤال الى أي مدى يمكن ان
يندفع هذا التطور في موقف الحركات الاسلامية من قضية التعددية
السياسية . وهل يقوى هذا التطور الجيني على مقولمة ميراث
انحرافات ، التاريخ ؟

مدحت الزاهد



المصدر : قصصاً وأفكاراً عربية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

النزعة القومية العربية والاسلام

١٨٩٠ - ١٩٩٠

د. فالح عبد الجبار

أولاً - ملاحظات عامة:

تعد النزعة القومية nationalism والأمة nation، والدولة القومية nation-state (أو الدولة - الأمة) ظواهر تاريخية فنية إن جاز التعبير، لا يزيد عمرها عن عدة قرون. أما اليوم فقد غدت الدولة القومية الشكل السياسي أو التنظيم السياسي الشامل المعترف به، بصرف النظر عما إذا كانت الحدود السياسية للدولة تتطابق مع حدود الأمة (أو الأثنية) أم لا، حسب المقولة الشائعة.

ولو قبلنا حسابات أحد منظري الدولة القومية (ارنست جيلنر)، فإن هناك (٨٠٠٠) مجموعة لغوية وأثنية، وإن التناسب بين الدول - القومية الفعلية المتحققة والقوميات الكامنة (غير المتحققة في دولة) هي واحد إلى عشرة.

بداهة، يعني ذلك أن ثمة صراعات قومية فعلية تلوح في الأفق، أو كامنة في رحم المستقبل، في لحظة تبدو فيها أمواج النزعة القومية وكأنها تصل إلى الذروة التي لا حراك بعدها، خصوصاً إذا أخذنا في الاعتبار آخر التجارب التاريخية (الاتحاد السوفيتي السابق، يوجسلافيا، الخ).

وسيان إن كانت الدولة - القومية (= الدولة الأمة) هي نتاج انشطار ذاتي من الامبراطوريات القديمة لتكوين وحدة سياسية جديدة، تركز إلى مجتمع صناعي حديث أم كانت نتاج شطر كيني لمثل هذه الامبراطوريات، أي الشطر

الكيني لا صقاع خالية من تكوينات كهذه علي يد القوي الكولونيالية في القرنين ١٩ و ٢٠، فإن الدولة القومية قد اضحت الفرد الشامل في التاريخ، أو حسب تعبير هيجل الفرد الحقيقي الفاعل في التاريخ العالمي.

ويسر إن نشوء الدولة القومية عملية مستمرة، تمت في التاريخ المعاصر، علي شكل موجات متعاقبة يقارن ١٠ الاخلاف الاسلاف، ويستنسخون نماذج قائمة اصلاً، بنوع من «القرصنة» (حسب تعبير ب. اندرسون في مؤلفه «المجتمع المتخيل»).

وإذا كان التاريخ العام لنشوء الدولة - القومية يحظي بالاتفاق العام، فإن «التاريخ الدقيق لنشوء النزعة القومية nationalism هو موضع خلاف. كون Kohn يفضل عام ١٦٤٢، وآلتن عام ١٧٧٢، عام تقسيم بولندا وخضوري عام ١٨٠٦، تاريخ نشر خطابات فينحتة الشهيرة الي الامة الالمانية... وكثرة تختار عام ١٧٨٩ (عام الثورة الفرنسية)» (سميث : نظريات القومية، ص ٢٧).

ومن الواضح أنه ليس بالوسع تمييز النزعة القومية nationalism عن الدولة القومية nation-state مفهوماً فحسب، بل إن الاثنين قد يفترقان في الزمان. ويبدو أن النزعة القومية كمفهوم ونظرية وحركة أو ايديولوجيا، برزت الي الوجود بعد لا قبل الظهور الفعلي لاوائل نماذج الدول



المصدر : قصصنا يا فكرسيه

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

خلاصة ذلك ان الدولة - القومية، والنزعة القومية هما نتاجان تاريخيان، قريبا العهد، رغم تكونهما من عناصر يبدو بعضها وكأنه موغل في القدم، أو سابق للتاريخ! يزدرى المنظرون القوميون العرب، عموما، التاريخ ويضعون ظاهرة الأمة والدولة القومية والقومية فوق التاريخ نفسه، مؤمئلين الزمان، أو متقدمين الي المستقبل بحثاً عن ماضٍ لم يكن. حسبنا تذكر الشعار المعروف : «أمة عربية واحدة، ذات رسالة خالدة».

بالمقابل نجد أن كتلاً واسعة من قادة التيار الاسلامي المعاصر، تنكر من جانب وجود مفاهيم أو نظم مثل القومية والدولة / الأمة، الخ، في الاسلام، وتدعو من جانب آخر الي بناء «الأمة الاسلامية» التي ينبغي ان تركز في معمارها علي الدين لا الأثنية أو غيرها من الصلات والنظم الثقافية، أو تقول ان مثل هذه الأمة كانت قائمة في الماضي التليد وأنها توشك علي الانبعاث في القريب العاجل.

وبذا نجد انهم لا يبنون السرمدية المتخيلة للقومية والأمة بما هي عليه، بل يبنون أزلية صنف معين من القومية والأمة يقوم علي الأثنية لا العقيدة الدينية. ونقرأ في كتابات منظري النبارين كليهما هجاءً يئساً: أن الغرب الكولونيالي اعاق وحدة الأمة العربية (عند المنظرين القوميين) أو انه زرع القومية لتدمير وحدة الأمة الاسلامية (عند المنظرين الاسلاميين).

بتعبير آخر تبدو النزعة القومية العربية، هنا وكأنها في تضاد مع الاسلام، أو يبدو الاسلام في تضاد مع النزعة القومية العربية. هناك في واقع الحال كتابات غزيرة حول الآتي : هل الاسلام قلب العروبة أم العروبة قلب الاسلام؟ إنه صراع حول الحامل والمحمول، وهو صراع خاص تماماً بالمنطقة العربية سنأتي علي تفاصيله الأخرى لاحقاً.

ان جانباً من هذا التضاد، أو جلّه تقريباً، ينتمي الي الحقل الايديولوجي و/أو الصراع السياسي / الحزبي، مع ذلك نري ان باحثين عديدين من امثال إيمانويل سيفان E.Sivan، سارعوا الي الاستنتاج بان النزعة الاسلامية (وهي حسب استخدامي لهذا التعبير أوسع من مجرد حركات واحزاب اسلامية) تفتقر افتراقاً بيناً عن القومية والنضال القومي.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

القومية في العالم، ونعني بالتحديد النموذجين السابقين، الانجليزي والفرنسي، وجاءت عملية التنظير الفكري لمفهوم الأمة وتحققها في دولة بعد ذلك بكثير. قد يدفعا ذلك الي التساؤل فيما اذا كان البنية الاوائل للدولة القومية مدركين لما هم صانعوه، أو لطبيعة المشروع الذي نفذوه علي غرار القوارب السابقة لارخميدس، التي طفت مع اصحابها دون عون من أية نظرية عن الصلات المعقدة بين الجسم / السائل والوزن / الحجم. وإذا كان الانجليز والفرنسيون قد شرعوا في بناء دولتهم القومية وفق التسلسل التالي :

دولة --- أمة --- نزعة قومية --- نظريات. فأن الالمان والطيان (والامريكان ايضاً)، قلبوا العملية. فالنظريات عن القومية، وتحرك النزعة القومية كانت بمثابة بناء قبلي، تصورات قبلية apriori، تسبق النشوء الفعلي للدولة القومية. بل ان النظرية والنزعة القومية تبدوان بمثابة مخطط ارادي يسبق تحقيق الأمة في دولة. ولعل هذا التفارق هو وراء شيوع فكرة «اختراع» الأمة و«تخيل» الأمة عند اندرسون. ويتعزز هذا الانطباع بفعل عوامل أخرى، أبرزها الطابع التصادفي و/أو الاعتباطي للحيز المكاني أو الرقعة الارضية لعدد كبير من الأمم - الدول، بهذه «ترفعة» الخرفانية تحدث في كثرة من الحالات بفعل عوامل عديدة ترسخ الطابع الاعتباطي للآطار القومي، وتجعل من هذه المجتمعات نوعاً من فسيفساء اثروبولوجية من ناحية تنوع اللغات والاديان والثقافات. وهذا مضاد تماماً للفكرة الاولي عن «تطابق» الدولة والأمة (أو الاثنية)، وكون الأمة جماعة تتميز بالتناسق (= وحدة اللغة والثقافة والتاريخ).

من المتفق عليه عموماً ان ظهور أولي نماذج الدول القومية اتخذ من اوربا مسرحاً له (القرون ١٦ - ١٩). وقد سبقت ورافقت هذا الظهور عملية تحولات عميقة، انتقاله من عصر الي آخر، من المجتمع الزراعي / التقليدي، أو الاقطاعي، الي المجتمع الصناعي / الحديث، أو الرأسمالي، وهو مجتمع اطلق تحولات اجتماعية - اقتصادية وثقافية ديناميكية ارتكزت علي وأدت الي ابتداء تقسيم ديناميكي للعمل، واسواق كبيرة موحدة، وثقافة (بالمعني السوسيولوجي) معيارية موحدة مع مايرافقها من ابتداء وتوحيد نظم تعليم، وتوحيد اللغات المحلية وسيطاً، واضعاف السطوة الشمولية للكنيسة، الخ.



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

تخترع اختراعاً (حتى) علي أساس الثقافة (Culture)، بالمعني السوسيولوجي للمفهوم. لكن إذا كان تمييزاً لاثنية يتم بواسطة الثقافة، فإن مفهوم الثقافة ذاته يبدو أعوص من أن يحدد. (حتى عام ١٩٥٤ أحصى باحث أمريكي قرابة ١٦٤ تعريفاً مختلفاً للثقافة في ميدان السوسيولوجيا).

وعلي أية حال تبرز اللائحات في الميدان المحدد (القومية) متميزة إما علي أساس لغوي، أو ديني، أو عرقي، وإن هذه التمايزات تشكل عناصر من ثقافة الجماعات المعينة، كما نجد مجموعات اثنية تتطابق فيها الدوائر الثلاثة (اليابان مثلاً).

أن توحيد الثقافة (عبر نظم التعليم) يشكل عنصراً أساسياً من عناصر بناء الدولة / الأمة، أو الدولة القومية، وتنطوي الثقافة علي مكونات دينية بالنسبة للعديد من الشعوب التي انتقلت الي بناء الدولة القومية انطلاقاً من نقاط ما قبل المجتمع الصناعي.

وعدا عن التحقيب المذكور (ما قبل / ما بعد صناعي) يشكل الدين، في اندماجه بالمكونات الثقافية، عنصر قمايز خارجي للقومية المعينة، وعنصر قائل داخلي لها. خذ روسيا الاورثوذكسية مقابل أوروبا الغربية الكاثوليكية مثلاً:

وفي المراحل الاولى من نشوء الدول القومية في أوروبا الغربية (النموذج المركزي - الأوربي) نجد أن اللاهوت المعقلن. أو الاصلاح الديني أسهم في خلق كنائس قومية، متحدة السلطة الكونية، فوق القومية للكنيسة الكاثوليكية، ناقلاً هذا التحدي الي الميدان الثقافي: إلغاء اللغة اللاتينية، ترجمة الكتاب المقدس الي اللغات القومية (الانجليزية، الألمانية، الخ) هذا الوسيط الاساسي لتوحيد الثقافة القومية ذاتها.

وعلي أية حال فإن الدور الذي تلعبه الثقافة، أيا كان الشكل الذي نراها به، هو وظيفة قائل، التي تشكل في الوقت ذاته وظيفة قمايز. إن التماثل يقوم علي تعيين هوية موحدة، وتعيين الهوية لجماعة معينة يعادل تفريقها عن هوية جماعات أخرى. بتعبير آخر أن التحديد (= التماثل) هو ايضاً نفي (= قمايز)، حسب تعبير سبينوزا.

فحين يصف المرء شيئاً بأنه ليس أبيض، علي سبيل المثال، فلا يترتب علي ذلك أن هذا الشيء أحمر أو أزرق، أو أصفر، أو أخضر! لكن تعيين هوية الشيء بأنه أبيض

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وبالطبع فإن معاينة العلاقة بين النزعة القومية العربية والاسلام، وبين النزعة القومية عموماً والدين عموماً، تقودنا الي القول بأن هذه العلاقة تبلغ من الخصب مبلغاً يجعلها تتبلور في صيغ وأشكال متنوعة تتحدى ثنائية الـ مع / ضد المبسطة.

ابتداءً تُطرح العلاقة بين القومية والدين في الاطار التاريخي العام القائل بأن النقلة من التنظيم السياسي التقليدي الي الحديث، اقترن بالعلمنة، أي فصل الكنيسة عن الدولة، وحسب اندرسون، كان ابتلاج فجر القومية

الأوربية يتوافق مع أقول المؤسسة الدينية. والمغزي واضح: أن العلمنة وبناء الدولة القومية صنوان لا يفترقان، كعنصرين من عناصر توليد الالتحام عبر خلق ولايات جديدة تقف فوق أشكال الولاء القديمة، سواء كانت الولايات القديمة أكبر أو أصغر من الدولة القومية، أي سواء كانت الولايات تُمحض لامبراطورية فوق قومية (الامبراطورية الرومانية المقدسة، آل هابسبورج، آل رومانوف، الخ) أم تُمحض لكيانات دون قومية (طائفة مدينة، عشيرة، الخ).

وتقدم سوسيولوجيا القومية (أن كان لهذا الفرع نعمي من وجود) تحليلاً مغايراً يؤكد أن تحظيم تنعيم العمل الثابت في المجتمع الزراعي، وكسر احتكار رجال الكهنوت للثقافة، وتعميم الثقافة العالية عبر نظم التعليم واللغة المحلية، كان مستحيلاً بدون الاصلاح الديني. بتعبير آخر إن الاصلاح الديني، والدين كمكون ثقافي وكمؤسسة، يعدان حجر الزاوية في الوحدة السياسية الجديدة الدولة القومية. هذا هو تحليل ورأي جيلنر Gellner. إذا كانت الاستنتاجات الاولى المضادة للكنيسة (اندرسون) والاستنتاجات الثانية المؤاتية لها، صحيحة سواء بسواء فإن الاستنباط الوحيد المتبقي لنا من جمع هذين الضدين هو أنه من المستحيل إلصاق جوهر ثابت بالأديان العالمية التوحيدية وبالذات بالمسيحية (والاسلام ايضاً كما نعتقد) باعتبارها، في ذاتها ولذاتها، معجلاً أو عائقاً لنشوء الدولة القومية. بكلمة أخرى، إن دور الدين في مسألة نشوء الدولة القومية ليس ثابتاً ولا موحداً، وإنه لا يمكن ارجاع هذا الدور الي جوهر محدد ومعطى.

أن جانباً من تاريخ القومية والقوميات يبين لنا أن الحدود الاثنية، أي حدود أمة معينة تتعين أو تُخلق (أو



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : ذو الحجة ١٩٩٣

والوحدات الصفري (المكونات المتشظية) تجد التعبير عنها في المفاهيم الثقافية الدينية، وفي الاشكال التنظيمية للمؤسسة الدينية، وهذا يشمل سائر الاديان التوحيدية. ولناخذ هذا الأمر في اطار الامبراطورية العثمانية يجد المرء (خصوصاً في القرن التاسع عشر) مؤسسة دينية مركزية وعلي رأسها المفتي الاعظم في اسطنبول، مرتبطة بمؤسسات مركزية مماثلة في الولايات الاخرى (الازهر الزيتونة، الخ، علي سبيل المثال). بالمقابل نجد أن القبائل والقري، والجماعات الحرفية في مراكز المدن منظمة في زوايا وطرق صوفية منعزلة، ومتشظية.

يصعب تخيل المؤسسة الدينية المركزية (أيا كانت درجة مركزيتها) بدون خطاب شمولي، بدون تركيز علي العنصر الشمولي في الايمان الديني، وفي الاسلام كدين أي موجه لسائر المسلمين، بل لسائر البشر كعبيد للمخالق وبدون تركيز علي مثل هذه الشمولية (المماثلة دوماً في كل الاديان التوحيدية)، اعني التركيز السياسي، فان شرعية حكم آل عثمان كانت تتهاوي قطعاً في نظر سائر الرعايا المسلمين. بالمقابل نجد ان الطرق الصوفية بما تتميز به من عبادة الاولياء، وتوسط الشيخ (والولي) بين العابد والمعبود، او بين المخلوق وبارئه، ويفعل انفلاق هذه الطرق وتناهي هذه البني الاجتماعية الصفري عن بعضها في ركود المجتمع الزراعي البسيط، هي تكوينات محلية، تفتقر الي شمولية النظرة الدينية القائمة في المركز.

وبالطبع فانا ننظر الي هذه الطرق والزوايا، علي انها نتاج تشظي وعزلة ومجزؤ الكيان الاجتماعي - الاقتصادي - الثقافي.

هذا التمايز بين خصائص المؤسسة الدينية المركزية والتكوينات المحلية، هو في واقع الامر قايماً بين ثقافة عليا وثقافة دنيا.

يحصل أحياناً ان الثقافة العليا (النخبية، ثقافة الخواص) والثقافة الدنيا (ثقافة العوام، الدين الشعبي الخ) تتميزان معاً بخصائص مشتركة، النزوع الصوفي مثلاً، كما كان عليه الحال خلال الحقبة العثمانية، لكن الاختراق بين الاثنين أعظم من أن يُغفل، وبخاصة ان صوفية الثقافة العليا تتصف بنزعات عقلية و/أو فلسفية في حين ان صوفية الثقافة الدنيا تتميز بعبادة الاولياء، أي نزعات ارواحية بدائية (animism).

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

مثلاً سينفي مطلقاً سائر الصفات الممكنة في الطيف اللوني نقياً قاطعاً.

{من ينزعجون من الماثلة بين التمايز القومي او الهوية القومية وبين اللون - الابيض هنا - حسبنا ان نذكر ان لغة الاسكيمو، خلافاً للغات عديدة، تنفرد بوجود ما لا يقل عن ١٥ كلمة لانواع متباينة من البياض. هذا يتيح الحديث عن التمايزات الاخرى داخل الابيض (= الأمة) }.

نورد هذا التفصيل ابتغاء الاشارة الي محنة أولئك المنظرين القوميين الذين يحددون التمايز بأسلوب مقلوب أي يؤسسون الجوهر القومي علي سبيل النفي (لا أبيض) وهو تعيين هلامي، يشبه تعيين فينحتة للعالم بانه : لا أنا (Nicht Ich)

لنعد الي بضع اشارات أخرى عامة عن الدين ودوره في التكوينات السياسية في إطار المجتمع الزراعي وما بعد الزراعي، أي في الوحدات السياسية ما قبل المعاصرة وأيضا دوره خلال الفترة الانتقالية المفضية الي الوحدة السياسية الحديثة المعاصرة.

ان الامبراطورية العالمية الشاملة هي الوحدة السياسية النموذجية للعصور الغابرة، وتتميز هذه الوحدات بارتكازها علي دين عالمي : الامبراطورية الرومانية الامبراطورية الاموية فالعباسية، الامبراطورية الرومانية المقدسة، الامبراطورية العثمانية {ونترك جانباً بعض الامبراطوريات المغلقة التي تحولت الي دول قومية (اليابان، الصين) بفعل تلاحم دوائر الانتماء الجزئية (العرقية، اللغوية، الدينية) في دائرة الانتماء الاوسع (القومية) في العصر الحديث}.

ان هذه الوحدات الكبرى (الامبراطوريات) كانت تنطوي علي أشكال من الولاء، والانتماء، ينتسبان الي اشكال مختلفة من التنظيم السياسي الصغير: الامارات الاقطاعية وساداتها، الدول - المدينة، الأسر الحاكمة الطوائف والجماعات الدينية.

ويمكن للمرء، في إطار عالم الاسلام، أن يتحدث عن ولاءات للقبيلة، العشيرة، الأسرة، الطائفة الدينية (داخل الدين الواحد) او الانتماء الديني (بين مختلف الاديان)، الأسر الحاكمة، الخ.

وعليه فان الامبراطورية، هذه الوحدة الشاملة للتنظيم السياسي الغابر هي كيان مجزأ ومتشظي داخلياً. وبالطبع فان كلاً من الوحدة الكبرى (= الامبراطورية)



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : ديسمبر ١٩٩٢

بتعبير آخر ان النزعة القومية هنا لا تعبر عن تحول اجتماعي فعلي عن تطور الرأسمالية، او المجتمع الحديث الخ، بل تشكل نوعاً من الاستجابة لمؤثرات العالم المحيط. لنرالي تشكل النزعة القومية العربية بموازاة تشكل النزعة القومية التركية في القرن التاسع عشر والقرن العشرين.

لقد كانت الامبراطورية العثمانية دولة تقليدية متعددة القوميات، متعددة الاثنيات، متعددة الاديان، تمتد علي عموم العالم العربي (عدا المغرب) وعلي اجزاء غير قليلة من شرقي ووسط اوربا.

ولو استثنينا الأناضول، لوجدنا أن سائر المقاطعات العربية كانت خاضعة لحكم أسر وسلالات غربية تنحدر من النخب العسكرية، وتتمتع بقدر كبير من الاستقلالية التي انتهت في بعض الحال الي استقلال فعلي (مصر محمد علي، بايات ودايات الجزائر وتونس). هناك مناطق ورقاع أخرى خضعت لحكم المشايخ (رؤساء قبائل) أو عوائل الأشراف (المتحردين من قرش). وكان ثمة استثناءات قليلة في تلك الاماكن التي يحكمها ولاية معينون من الباب العالي مباشرة.

لن نجد الدارس لهذا الكيان السياسي أى مفهوم للمواطن الفرد، او قانوناً محدداً أو إطاراً إقليمياً محدداً للدولة، او هيئات سياسية خاضعة للاختيار والمحاسبة الخ، او اياً من المظاهر الحديثة المتعارف عليها، بل سيجد أفراداً جماعيين (قبائل، عشائر، طوائف دينية، طوائف حرفية). وسيجد لكل جماعة أعياناً وأشرافاً يمثلونها، اي درجة من التمثيل المباشر. انه عالم نظام الملل.

لقد كانت الامبراطورية تترنح تحت وقع تحديات الغرب المتفوق عسكرياً (= حضارياً)، والعجز عن ضبط النزوع القومي المتصاعد في الاجزاء الاوربية، ونزعات اللامركزية في بعض مناطق العالم العربي (مصر، تونس الجزائر، الجزيرة العربية، السودان)، التي انطوت علي بذرات وعي ذات إثني، وهو سابق لوعي الذات القومي بالمعني العلمي للمفهوم.

إن المحل التاريخي في مركز الامبراطورية العثمانية لم يكن ليختلف، من حيث الجوهر، - عن الحلول المبتناه في رقع أخرى : مصر محمد علي، ويايان القرن التاسع عشر : تدخل كثيف للدولة لاعادة تنظيم الوحدة السياسية بإعادة تنظيم الجيش الدائم، وبناء المرافق الانتاجية، وخلق

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ويري بعض الكتاب المعاصرين، أن الطابع الشمولي للدين الاسلامي (مخاطبته البشرية جمعاء) يتناقض مع النزعة القومية العربية (الموجهة الي جماعة اثنية محددة ومحدودة).

أما التاريخ الفعلي لبناء الدول القومية في العالم العربي، وفي تركيا، وإيران، وباكستان، في القرن العشرين، فيقدم لنا أمثلة تقول إن العوائق الرئيسية امام بناء الدولة القومية الحديثة ليس الاسلام الشمولي، بل الثقافة الصوفية، الجزئية، المتشظية. وان حركة الاصلاح الاسلامي التي تصدت للتجزؤ الصوفي، عبّدت الطريق الي نشوء الكيانات القومية متجاوزة انغلاق الجماعات الصغيرة.

وابتدأت مساعي الاصلاح الديني هذه انطلاقاتاً من مفهوم التوحيد ومفهوم العقل، وحرية الارادة الانسانية في الميدان الفلسفي بالطبع.

بالمقابل ظلت الشمولية الدينية نظرياً أداة للدفاع عن ولايات فوق قومية. وهي الآن الأساس الذي تستمد منه نظريات ودعوات بناء أمة اسلامية عامة.

إن ظهور الدولة القومية يبدو بمثابة تنظيم سياسي جديد ذي حدّين، الحد الاول موجه ضد الجماعة انكبري الموحدة شكلياً في إطار امبراطوري، والحد الثاني موجه ضد التجزؤ الداخلي المنتمى الي المجتمع الزراعي . وباختصار تبدو العملية بمثابة مركزية - لا مركزية، او تكامل - انفصال، او اندماج / التهام في جانب وانفكاك - انفصال في جانب آخر.

ثانياً - منشأ النزعة القومية التركية في القرن التاسع عشر

أشرنا في المفتح الي ان نشوء النزعة القومية عالمياً كان لاحقاً لنشوء الدول القومية في الموجة الاولى ولكنه كان سابقاً لنشوتها في دول الموجتين الثانية والثالثة. في الحاليين جاء تشكل الدولة القومية مترافقا كنتيجة ولاحقا كسبب، للانتقال من التنظيم الزراعي الي التنظيم الصناعي للمجتمع، أي عصر تطور الرأسمالية

ويبدو لي أن المنطقة العربية تميزت، شأن مناطق أخرى بأمرين : (١) ان النزعة القومية كانت وماتزال سابقة لنشوء الدولة - الأمة العربية الشاملة. (٢) ان هذه النزعة سابقة ايضاً لعملية الانتقال من التنظيم الزراعي الي التنظيم الصناعي للمجتمع.



المصدر : حضايا خلد

التاريخ : دة فح ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لقد تركت هاتان الثورتان، عهد ذاك، آثارا عميقة علي الفكر السياسي السني والشيوعي، وسط المثقفين الحديثين ورجال الدين التقليديين علي حد سواء. وكاننا نتاج تحولات عميقة تغذ السير نحو بناء الدولة القومية الحديثة. وكانت المشكلة التركية أن المشروع يجري في إطار دولة متعددة القوميات وبازاء تحديات أوربية ضارية.

ان مصائر وأشكال النزوع القومي العربي في المشرق يرتبط الي حد كبير بالحركة القومية التركية.

ثالثا: النزعة القومية العربية والاسلام.

التصورات والنظرات الأولية في المشرق

لا يخطئ السلفيون والاصوليون المعاصرون قط حين يقولون ان مفاهيم القومية، والوطنية، والتفرعات المستمدة منها لا أثر لها في الاسلام. فهذه المفاهيم كانت غائبة عن حقل الثقافة السياسية العالمية حتي القرن ١٨، وعن حقل الثقافة السياسية في البلدان العربية خلال الشطر الاعظم من القرن التاسع عشر عدا عن بعض الاستثناءات الفردية. وبالطبع حين بدأ التنظير لفكرة القومية العربية، كان العرب عمليا، بعيدين بعد السماء عن الارض لا عن اسولة العربية الواحدة، بل عن أية دولة قومية.

ان معظم الدراسات عن اصول ومنابع النظرية والفكر القومي العربي (ان لم تكن كلها) تهمل دور واسم ومكانة الفكر والمصلح الاسلامي الكبير جمال الدين الافغاني (١٨٣٩ - ١٨٩٧)، او تحذفه كلياً. وإن جري ذكره فللدوره التنويري (والاصلاحي)، قدحاً او مدحاً. وبودي أن اعارض هذا الرأي السائد بالقول ان اصلاحية الافغاني ناجمة عن نزوعه القومي، اي مناهضة الغرب الكولونيالي، لا العكس.

وبما يشير الاهتمام حقاً ان نجد الكاتبة الامريكية N.Keddie ن. كيدي تصدر كتابا عن الافغاني يحمل هذا العنوان الموحى: رد إسلامي علي الامبريالية!

ان دراسة متأنية لجوانب شتى من كتابات ونشاطات الافغاني تبرر لنا القول بأنه الاب الروحي لكل من النزعة القومية الاسلامية، والنزعة القومية العربية، اي الاب الروحي للشكلاين الديني والاثني من النزوع القومي.

جهاز تعليم حديث، مشفوع بنظام مواصلات معاصر تعديل نظام الملكية، لبناء مؤسسات دولة حديثة (دستور برلمان، جهاز تنفيذي معاصر، الخ).

هذه الانتقالة لم تتم علي يد « طبقة وسطي » او « طبقة رأسمالية ديناميكية »، بل علي يد الدولة.

إن محض الانتقال من الشكل الأسري للحكم الي الشكل الدستوري، يعني نقض اشكال تقليدية

من الولاء، والانتماء والاندماج، ويعني ايضا استبدالها باشكال جديدة. إن ارساء الدولة علي اساس دستوري يستتبع نقل مصدر السلطات والتشريع ومرجع الولاء والانتماء، من الأسرة الحاكمة الي الشعب، ومن الشريعة والحكم بالفرمانات العلية، الي مصادر جديدة للتقنين والتشريع. إن نقل السيادة، وصلاحيه التشريع وحق الحكم الي الشعب او الأمة يفتح الباب علي مصراعيه للنزعة القومية في الحال. وهذا ما ادركته جمعية العثمانيين الشباب (تأسست في ١٨٦٥) التي بدأت جمعية ليبرالية - دستورية لتنتهي الي حركة قومية تركية. وهذا ما افصح عنه بوضوح / جمعية تركيا الفتاة التي خلفتها. وقد اندمجت النزعة القومية التركية بانحدر دستوري - ليبرالي، وتواكبت مع مفاهيم اسلامية لمصلحين صاغوا تصوراتهم تحت تأثير موروثهم الثقافي الاسلامي والموروث الثقافي الاوربي.

هذه الحركة، كما هو معروف، طورت اتجاهين لامركزي، يستهدف اعطاء المجموعات الاثنية غير التركية حقوق استقلال ذاتي (بمن في ذلك العرب)، ومركزي متشدد (الاتحاد والترقي).

ولنلاحظ ان الكلمة المطبوعة، والتلفراف، وسكك الحديد، اي نظام الاتصالات الحديث عهد ذاك، قدم شبكة من القنوات المادية للتنظيم والتعبئة، وكسر عزلة نظام الملل فيما قدم نظام التعليم الحديث، ونظام المدارس العسكرية، والجيش النظامي، المادة البشرية للتغيير الطلاب والنضباط.

إن تطورات مماثلة جرت في مصر، وايران رغم تباين الاوضاع السياسية بعض الشيء. وعلي أية حال فان التوافق الزمني للشورة المشروطة في ايران (١٩٠٦) والثورة الدستورية علي السلطان عبد الحميد في تركيا (١٩٠٨) مثير للانتباه حقاً.



المصدر : قضايا خلاص

التاريخ : ديسمبر ١٩٩٣

ويمكن القول أن ثنائية الديني / الاثني في أفكاره انحلت بالتدرج الي مكوناتها الاصلين وتلقفتها تيارات متباينة.

ويعني من المعاني يشكل الكواكبي استمراراً للافغاني، في جانب إعلاء العقل والاصلاح والنزعة الدستورية، وانقطاعاً عن الافغاني في ميدان النزعة القومية. فالكواكبي يشدد علي البعد العربي أولاً، ويضعه في مواجهة العثمانيين ثانياً.

ويقدر مايتعلق بالصياغات الفكرية، يمكن القول ان الكواكبي هو مؤسس فكرة القومية العربية (نضع خارج الاعتبار أصحاب النزعة القومية الثقافية من كتاب القرن ١٩ من اهل الشام : حيدر شهابي (١٧٦١ - ١٨٣٥) فرنسيس فتحي (٧٣ - ١٨٣٦)، الي جانب انيازجي بطرس البستاني، جرجي زيدان، اديب اسحق) في كتابيه «ام القرى» و «طبائع الاستبداد» يؤكد الكواكبي. من بين أمور عديدة، علي وحدة العرب علي الاساس الوطني (اي الاثني (والقومي ان شئت) لا الديني. بل انه يري في الاستبداد السياسي امتداداً للاستبداد الديني، وهذا الاخير امتداد لعقيدة الجبر السلبية. وبالطبع فان الامة العربية انتي يتناولها الكواكبي في حديثه تصم الهلال بحبيب ومصر، ذلك إن المغرب العربي لا يندرج ضمن «البلاد العربية» في كتابات المنظرين القوميين خلال القرن ١٩ وشطر من القرن العشرين.

وبالطبع فان صياغات الكواكبي لم تكن قط خلواً من فكرة الخلافة، المفهوم الموروث للحق السياسي. بيد أن الخلافة، عند الكواكبي، تتركز علي قاعدة إثنية: الخلافة للعرب. وتتركز علي قاعدة دستورية (الشعب مصدر السلطات، والخليفة ينتخب انتخاباً. اصف الي ذلك أن الخلافة، عند الكواكبي وظيفة روحية لا وظيفة زمنية، أي دينية لا سياسية. هذا الفصل بين الوظيفتين يشكل عماد النزعة الدستورية الحديثة عند الكواكبي ويجعل من فكرة الخلافة التي طرحها إلغاء لهذه الفكرة عينها. ويمكن فهم أهميتها من ناحيتين تاريخية وراهنة. ففي عهد ذلك شكلت مصدراً وتحدياً لفكرة السلطان عبد الحميد الثاني عن الخلافة. وفي عهدنا تشكل أداة لدعاة الفصل بين السلطتين الروحية والزمنية، اي فصل السياسي عن الديني، واحترام استقلالية الحقلين، لتجنب اضماء الطابع المقدس علي النشاط السياسي البشري في الاقل.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لقد تميز الافغاني بابرار التعاضد بين الاسلام والغرب، في جانب، ودعا الي استعارة العلم واشكال التنظيم السياسي والاجتماعي من الغرب ذاته لمقارنته في جانب آخر. ان الاصلاح الداخلي للافغاني، أكان فكرياً ام سياسياً ام اجتماعياً، يتوخى وظيفة خارجية: التصدي للغرب المستعمر.

ويلاحظ من كتاباته خلال الفترة الهندية، شدة تركيزه علي النزوع القومي، فهو يقول أن لا سعادة للمرء إلا في جنسه وقومه، ولا وجود لهذه الاخيرة بدون اللغة ويعترف الافغاني بوجود رابطتين تشدان البشر، الأولى رابطة اللغة التي تتألف منها رابطة الجنس (القومية) والاخري رابطة الدين. ويعترف ان هناك شعوباً تغير أديانها مرات وتحفظ بلغتها

لم يكن الافغاني منظرأ بل رجل نشاط وعمل، لذا لم يصغ آراءه في اطار فكري موحد، بل في ثنايا مقالات متعددة وظرفية في آن.

لقد احتفظ الافغاني بموقف التنوية هذه التي تجمع الرابطة القومية بالرابطة الدينية.

وفي اعتقادي ان هناك عاملين وراء هذه الثنائية أولاً ان الافغاني كان موقفاً باندر الحصارين سدين، فهو قاطرة التقدم شريطة تنقيته من الشوائب. وثانياً أن تجربة الافغاني المتنوعة (عيشه في الهند، افغانستان، ايران، العراق، مصر) جعلته علي تماس عياني مباشر بالتمايزات الاثنية، ودورها في الصراعات السياسية، المناهضة للبريطانيين.

ان انقاذ العالم الاسلامي (احياناً المشرقي) من السقوط بيد القوي الكولونيالية وبخاصة بريطانيا، كان يستدعي، حسب رؤية الافغاني، إصلاح الاسلام من ناحية ووحدة المسلمين (الباب العالي، ايران القاجارية، ومصر عهد ذاك).

واذا كان الافغاني قد رفع شعار الجامعة الاسلامية، كوسيلة سياسية لمواجهة الغرب، فانه لم يغفل قط دور النزعة القومية وبالذات النزعة القومية العربية التي يطربها في مقالات عديدة له. فدور العرب في فترة صعود الاسلام وانتصاره لامراء في أهميته وعمقه، بل إنه تأسي لاهمال الترك رغبة السلطان سليم في تبني اللغة العربية لغة رسمية للدولة العلية، مما كان سيخلق، برأيه دولة تقوم علي أشد واقوي عوامل الالتحام : الدين والاثنية.



المصدر : قنابل حديدية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٢

ولنلاحظ أيضا أن دول المغرب العربي كانت تمثل وحدات سياسية مميزة بوضوح، فلها سلاتها الحاكمة وجيشها المستقل، سواء بوجود أو غياب ولاء برآني للعثمانيين خلال الفترة ما قبل الكولونيالية.

ولقد حاربت هذه البلدان الغزاة بقيادة شيوخ القبائل والطرائق (القادرية في الجزائر، السنوسية في ليبيا) الأسرة الحاكمة (في المغرب). رغم أنها كانت تعيش في عالم ما قبل قومي، مطورة بذلك وعيها الذاتي الاثني بأشكال صوفية تقليدية.

إن المنظرين القوميين يطلقون (من باب الاستعلاء) اسم الحركات للاستقلالية على هذه الحركات، أي كونها «غير» قومية. الواقع أنها تشكل النماذج الأولى للنزعة القومية الدفاعية، التي تتجلى عند أي شعب بمواجهة التوسع الأوربي في ذلك القرن. وكان هذا النزوع القومي الدفاعي، الأولي، البسيط، البعيد عن أنه «نظرية» (الخ) ، يجد التعبير عنه في مفاهيم وعلامات ورموز الثقافة الإسلامية. وببساطة هي حرب جهاد ضد الغازي الكافر.

وبهذا المعنى فإن النطف الأولى للمشاعر القومية في المغرب برزت في شكل ومحتوي إسلاميين من الوجهة الثقافية. ولم يكن ثمة أثر للعروبة.

لقد نما النزوع القومي، في هذه الفترة في المغرب في حدود الفهم التقليدي للإسلام (النزعات الصوفية) وانتقل بعد ذلك مع بروز المصلحين، للتطور في نطاق الإصلاح الإسلامي، كما أنه نما في نطاق الرقعة السياسية لوحدة مميزة (تونس، الجزائر، المغرب، الخ) مما أوسع المجال لبروز النزعة القومية ليس فقط في رداء إسلامي ثقافيا، بل في رداء محلي إثني: نزعة تونسية، نزعة جزائرية، نزعة مغربية، الخ.

ولما شهد المغرب العربي بروز النزعة القومية العربية لم يكن ليسع هذا النزوع إلا أن يكون مندمجا اندماجا مكينا بالإسلام. وكما هو معروف (لربما إلى حد الابتذال) أن رجل الشارع في المغرب لا يميز بين العربي والمسلم، فكل عربي مسلم.

قلنا إن النزعة القومية الابتدائية في المغرب العربي اتسمت بطابع دفاعي، ونمت ثقافيا في إطار الإسلام الصوفي التقليدي.

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

رابعاً: شكلان من النزعة القومية (المغرب والمشرق)

يمكن تقسيم دراسة العلاقة بين الدين والقومية، إلى ثلاثة أطوار : قبل كولونيالي، فترة الكولونيالية بعد الاستقلال

وبالوسع القول إن هذا التحقيب الزمني لن يكون بدون

تقسيم مكاني : المغرب والمشرق.

ففي أواخر القرن التاسع عشر وخلال النصف الأول من القرن العشرين، تميزت الأفكار والتصورات والمفاهيم (والمذاهب) القومية في المشرق العربي بطابعها الاثني، أي بناء مفهوم القومية على أساس الانتماء للغة والثقافة والتاريخ (العروبة)، دون أن يعني ذلك عدم وجود مفاهيم إسلامية (الخلافة مثلاً) تحتل مكانة ثانوية.

أما التصورات القومية في المغرب العربي فقد كانت إسلامية الطابع، وفي مصر، الواقعة في نقطة تلاقي الاثنين، فقد ظل هذان الشكلان كلاهما، متعايشين، ومتجاورين.

وعوامل ذلك أن المشاعر والتصورات القومية في المشرق العربي نمت وتطورت في تعارض مع العثمانيين. حافزاً بذلك الحاجة إلى تحدي التمدد سيسي مع الآثار بتغاير إثني، من هنا التوكيد على الفوارق الاثنية بين العرب والتürk. ولا ريب في أن وجود قطاعات من المسيحيين العرب عززت الحاجة التي تجاوز الانقسامات الدينية بوحدة أعلي (= وحدة قومية) في المغرب العربي لم يكن ثمة قائل ديني أو إثني بين المستعمرين الفرنسيين والمستعمرين. وكانت الفوارق الاثنية تتجلى مباشرة في الثقافة المحلية، وكان الإطار الثقافي الجاهز لذلك هو الإسلام عينه.

إن الشناية الثقافية في المغرب كانت أشد واعتي واقسي مما كانت عليه في المشرق، إن لم يكن لشئ فعلي الأقل بسبب الطابع المميز للكولونيالية الفرنسية الاستيطانية.

وعليه تطورت النزعة القومية ضد العثمانيين وضد خطر أوربي محتمل، في المشرق، أواخر القرن التاسع عشر، في حين تطورت هذه النزعة ضد خطر أوربي قائم في المغرب.



المصدر : **هذه اقلية**

التاريخ : **نوفمبر ١٩٩٧**

لنجدها واضحة في دعوته الي «الدولة الاسلامية» التي تقوم علي فكرة الخلافة، وعلي نبذ فكرة سيادة الشعب وامكان صوغ قوانين وضعية (انظر : عنايات، ص ٧٧). اي ان رشيد رضا يشكل في ميدان الفكر السياسي نكوصاً عن استاذة عبده الذي حصر الحكم في اطار دينوي، واعتبر الحاكم وامور تعيينه وخلعه شأنًا دينويًا لا قداسة فيه.

ان عودة رشيد رضا تشكل انعطافا نحو النزعة الاسلامية المعاصرة (الاصولية حسب التسميات الاخرى) التي ابتدأت في مصر علي يد حسن البنا عام ١٩٢٨.

ان هذا التيار السياسي - الاجتماعي هو الذي سيصوغ المفاهيم الفكرية - للشكل الاسلامي للنزعة القومية كما نعرفها اليوم. ان نقطة انطلاق هذا التيار، في هذا الميدان، هي حفظ الطابع الاسلامي للمجتمع والدولة، الذي يشكل جوهر هويتها المميز.

لقد جادل أحد ايدولوجيين الخصوصية القومية الاسلامية، ونعني به شكيب ارسلان، مدافعاً عن إرساء النزعة القومية علي أساس ديني لا إثني (لغوي أو عرقي) في ثلاثينات هذا القرن معتمداً علي مثال اليابان والمجترات، واوروبا عموماً التي تقدمت حسب رأيه دون أن تتخلي عن تقاليدها ومعتقداتها (اليابان) أو كنيسيتها (المجترات) (انظر: ايلي خضوري ص ٣٣٦ - ٣٣٧) ويخلص أرسلان الي أن الدين هو مكوك الهوية القومية.

ان نشأة هذا التيار جاءت علي خلفية معقدة سقوط العثمانيين، الغاء الخلافة (١٩٢٤)، وقوع المنطقة العربية تحت السيطرة الغربية الفعلية، فشل التيار القومي الليبرالي في انتزاع الاستقلال الكامل، تصاعد خطر الحركة الصهيونية ونجاحها في فلسطين.

من هنا انقلاب هذا الاتجاه علي الجيل الاول من ممثلي الاصلاح الاسلامي ونعني الافغاني - عبده.

ومن المفيد التذكير بأن ممثلي هذا التيار الاسلامي نشطوا (رشيد رضا، ارسلان، البنا) في اطار دول - قومية أولاً، وفي اطار صراعات حادة بينها لوراثاة الخلافة الملقاة ثانياً.

(حاولت مصر تنظيم مؤتمر فعال حول الخلافة، اما الشريف حسين فقد اعلن نفسه ملكاً علي العرب قبل أن يغادر الحجاز هرباً من سيوف نجد، اما الدولة السعودية

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

اما الطور الثاني من نمو النزعة القومية وبالذات خلال النصف الاول من القرن العشرين فقد اتصف بالطابعين الدفاعي والثقافي، وبارتكازه الي الاصلاح الديني المناهض للصوفية (بن باديس ١٩٠٠ - ١٩٤٠ في الجزائر الثعالبي، مؤسس الحزب الدستوري في تونس (ت - ١٩٤٤).

ان النموذج المصري أكثر غني وتعقيداً. لقد تبلورت المشاعر والافكار القومية، كما قيل آنفاً، في تعارض مع العثمانيين والغرب المتغلغل، وفي ظل الاصلاح الاسلامي التنويري (الافغاني، عبده) مقرونا بمؤثرات فكرية غربية علمانية الطابع.

ان التضاد المصري - العثماني ينعكس في اعمال محمد عبده بوضوح، فقد اعتبر عبده السلطان عبد الحميد الثاني اكبر سفاح ومستبد في ذلك العهد (عبده : ص ٧٣٦)، كما ان «مجد العرب» وحققهم في إنشاء دولة تليدة خاصة بهم أمر مشروع في نظر عبده (ص ٧٣٥)،

لولا أن التقاتل التركي - العربي يمنع ذلك ويقود الي سقوط الاثنين فريسة سهلة للقوي الغربية.

لقد كان محمد عبده أبا النزعة القومية المصرية الليبرالية، العقلانية. وإن قراءة بسيطة لبرنامج الحزب الوطني الذي صاغه بنفسه تعكس هذا بجلاء ساطع مثلما تعكسه نشاطات عبده العملية في ميداني الفكر والسياسة. فالحزب الوطني، حسب تعريفه، ليس حزباً دينياً، بل اطار يجمع كل من يكندح علي ارض مصر ويتحدث لغتها بصرف النظر عن الدين (عبده ٣٦٩).

لقد كان محمد عبده، شأن استاذة الافغاني، يري في الاسلام، وفي الدين عموماً، القوة المحركة للحضارة ولكن بالطبع الدين المصفي من شوائب الجبرية، والطرق الصوفية، أي اسلام السلف الصالح، اسلام التوحيد والعلم والعمل، الخ.

الواقع أن تراث عبده، في جانبه الاولي، وجد استمراره، في سعد زغلول، وحزب الوفد عموماً، وفي جانبه الثاني، في رشيد رضا (ت ١٩٣٥) وحسن البنا. واذا كان رشيد رضا يشكل استمراراً فكرياً للتنوير الاسلامي عند عبده، في جانب، فإنه يشكل انقطاعاً عنه في جانب آخر. لقد قلب رشيد رضا عقبيه علي الحداثة والعقلانية، وحشر نفسه في «خصوصية اسلامية» ضيقة



المصدر : **خزائن قلوب**

التاريخ : **نوفمبر ١٩٩٣**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

فبالاسلام حسب رأي البنا، هنا، هو الذي يعين حدود الوطن، لا الوطنية.

ان مفهوم الوطن هنا يقوم علي الانتماء الروحي، لا علي الوعاء المادي لكل تفاعل روحي، اي رقعة الارض، او الاقليم Territory حسب قول اقطاب الفقه الدولي.

والفصل بين الاثنين، ان اردنا التوغل في الامر، يعود الي عاملين. العامل الاول هو غياب هكذا مفهوم في العصور ما قبل الحديثة. فهناك دار الاسلام (= دار السلام) ودار الحرب، والحدود الفاصلة بينهما متحركة قابلة للتعدد بالاتجاهين.

العامل الثاني، ان النقلة من الامبراطوريات الي عالم الدولة القومية كان متعرجاً، وكيفيا في مناطق واسعة من العالم، حصل فيها فعلاً انفصال او قل لاتطابق بين الجماعة المعينة واطارها الجغرافي.

ويملك ان نضيف الي ذلك ميزة عامة وهي ان كل عيش مشترك، إذ يخلق ثقافة مشتركة، يسمح بعيش واستمرار هذه الثقافة المشتركة، حتي بعد حصول تباعد مكاني بين الكتلة البشرية المكونة لهذه الثقافة (بسبب الهجرة مثلاً، او اقامة حدود سياسية فاصلة الخ).

ان الالتباسات الناجمة عن فكر التيار الاسلامي هي التباسات الاستمرار لا الانقطاع في نظم المعرفة، وهي أيضا التباسات التطور الموضوعي للدولة القومية في منطقتنا.

واني لأجد رأي حسن البنا في القومية مثلاً شديداً الواقعية. فهو يقبل بالمفهوم في جانب كحافز للمجد والجد والعمل، ويرفضه، في جانب آخر، كنوع من جاهلية تمجد العرق وتدعو للعدوان والتوسع (النموذج الالمانى والايطالي) وتنبدل الدين بل تلغي حتي الكتابة بالحروف العربية (تجربة اتاتورك).

لقد عبر البنا، كما يؤكد ابراهيم غانم، عن تمسكه بثلاث دوائر انتماء : المصرية، العربية، الاسلامية. وكذا الحال، كما أظن، عند عبد الحميد بن باديس، المفكر والمصلح الاسلامي الكبير في الجزائر. فدوائر الانتماء لديه هي : جزائرية، عربية، اسلامية.

الحديثة، فقد شكلت طرفاً في الصراع علي الخلافة (الاسلامية). ان العيش في دولة قومية محددة (مصر العراق، الخ). وزوال الدولة العلية من الوجود، عهد ذاك يعنيان فيما يعنيان، أن المشكلات الفعلية للانتماء، وأشكال الاتحاد الاجتماعي والتنظيم السياسي القائمة تفرض نفسها علي عقول أبناء ذلك الجيل.

ومن المفيد ان نلاحظ ان حسن البنا، مؤسس الاخوان المسلمين، لم يستطع قط إغفال المفاهيم التي تعبر عن علائق الدولة القومية : الوطن، الوطنية، الامة القومية، العروبة الخ. وقد سعي الي اعادة اسلمة هذه المفاهيم التي انطوت جميعاً علي محتوى معاصر، ان لم تكن كلها مفاهيم معاصرة.

وبالطبع لا يعني هذا «الأسلمة» بمدي ارتكازها علي العلم، بل تعنيها من ناحية كونها عملية سوسيولوجية شرعنا الحاضر باسم الماضي، تكييف الراهن عبر الموروث، وهي عملية تكيّف وتكييف حضارية، بصرف النظر عن تقديرنا للتيار الذي تمثله، من الوجهة السياسية أو الاجتماعية أو الايديولوجية. فالقضية هنا هي قضية التقابل الثنائي بين التقليد والحداثة، بين الموروث والجديد وأسلوب التفاعل بينهما. بحيث لا يغدو القديم قديماً، ولا الجديد جديداً. ونحن نتناول هذه المسألة بوصفها ابيستولوجيا التقليد - الحداثة. ذلك ان المعرفة البشرية وان كانت شاملة، وإن كان العقل البشري واحداً، فإن نظم المعرفة جزء من الثقافة Culture المحلية، بالمعني السوسيولوجي للكلمة، ولا تنفصل نظم المعرفة عن النظم الثقافية لتكتسب أعلي وجود مستقل ممكن لها إلا في إطار تقسيم متشعب وبالحق التطور، ومديد، وراسخ لتقسيم العمل الاجتماعي، وتقسيم العمل الفكري بالتعبية، وإلا في إطار تلاقح وانتاج المعرفة عالمياً وبصورة مستقلة. ومثل هذه الشروط لم تتحقق الا جزئياً

لنعد الي أسلمة حسن البنا للمفاهيم المذكورة. وبودي الاستشهاد مطولاً بالكاتب المصري ابراهيم غانم الذي اشار الي ثبوتية نظرة البنا للمفاهيم المذكورة : الوطنية، القومية، الخ.

فهو يري فيها عناصر إيجابية، ومقبولة، أي حب المرء لوطنه، فيما يري فيها عناصر سلبية، منبوذة، وهي تحديداً العلمانية التي تربط ولاء المرء برقعة دولة، لا بالاسلام.



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

خامسا : تطور التيارات القومية في المشرق والموقف من الاسلام

إن التمييز بين النزعة القومية العربية والاسلام، أو في الواقع فصل الواحد عن الآخر، برز في وقت مبكر بسبب الحاجة للتمايز عن الاتراك، وتأسيس هوية مستقلة وسبب الحاجة لوحدة تتجاوز الانقسام المذهبي (السني الشيعي) والديني (المسيحي - الاسلامي) في المشرق الذي يتميز بالتعدد الطائفي - الديني خلافا للمغرب الذي يتصف بوحدة دينية بل حتي مذهبية (إن أغفلنا الأقلية اليهودية المسيحية).

غير أن التمايز بين العنصرين الاثني والديني رغم مثوله المبكر، لم يكتسب تعبيرا نظريا عنه الا بالتدرج وبالتحديد عقب الحرب العالمية الاولى. منظر هذه الاتجاه هو ساطع الحصري.

كانت تلك حقبة جديدة: فالانتماء للدولة العثمانية علي اساس التمايز الاثني (القومي) حقبة ذهبت مع الريح وبرزت بعض الدول الصغيرة في المشرق، الممزقة داخليا بانفصال الجماعات الطائفية والدينية، رغم أن هذه الدول عينها كانت بمعنى من المعاني، في تعارض مع وحدة قومية أكبر للعرب في اطار المشرق في الأقل.

لقد كان الحصري في مطلع نشاطه من دعاة الجامعة العثمانية، وقد غير اتجاهه ولانه لنحو العروبة وتأثر الحصري بالفكر الكلاسيكي القومي، الفرنسي والالمانى، وبخاصة فينحتة. الا أنه كان عليه ان يواجه قضية خلق دولة قوية حديثة من ركام الطوائف والجماعات الصغيرة (في العراق مثلاً) وقضية الانفصال بين الأمة العربية ذات الوجود التاريخي المؤتمل، والدولة القومية الواحدة ذات الغياب السياسي الفعلي (في العالم العربي).

ومن المفيد ان نري الي مفاهيم الحصري. الأمة عند الحصري كيان روحي يتف فوق الاعراف والطوائف والأديان، بل يقف فوق التاريخ. الامة اشبه بذات متعالية وما اللغة المشتركة، والتاريخ الا عناصران مكونان لهذه الذات. الامة هي كائن حبي بالحياة والشعور، اللغة هي حياته، والتاريخ شعوره.

ويصطدم الحصري، المطلع اطلاقاً ثرياً، بانحطاط الدول

القومية، اي انحطاط الاثنيات المتناغمة دينياً أو عرقياً أو لغوياً، او حتي المتنافرة، فيضطر الي اقامة حدود فاصلة بين الأمة والقومية من جهة والدولة (هنا = الدولة القومية) من جهة اخري، بين الوطنية من جانب، والوطن كرتعة جغرافية من جانب آخر.

ان الحصري يمزق الترابط العضوي بين هذه العناصر المكونة لمركب واحد، فكل عنصر يشكل عنده كياناً قائماً بذاته. لم هذا الفصل الغريب، أو في الاقل لم فصل الأمة عن الدولة، أو الوطن عن القومية؟ الجواب يكمن في تنوع أشكال وانحطاط الدول القومية، والجواب يكمن أيضاً في (الوضع) الخاص (للأمة العربية) التي أعدت هذه النظرية دفاعاً عن وحدتها.

فالأمة المفترضة في العالم العربي لم يكن لها آنذاك، كما ليس لها اليوم، أية دولة حقيقية خاصة بها فحمة افتراق بين الشكل النظري للأمة : اللغة + التاريخ وبين واقعها الفعلي. وفي اي افتراق لافتراض النظري عن الواقع، يُبجد النظر.

زد على ذلك ان نظرية الأمة - اللغة - التاريخ تقف في تضاد مع كثرة من دول أمريكا اللاتينية، أو سويسرا متعددة اللغات، الحصري سيجيب هذه دول لا أمم. فالقومية في نظر الحصري، هي خاصية طبيعية في الانسان، شأن الحواس والاطراف والانف والعينين والانسان، حسب التعريف الفلسفي الذي يردده الحصري حيوان ناطق، عوضاً عن القولة الاخرى الشهيرة : حيوان سياسي.

ويبدو لي ان خيار النظرية القومية الالمانية وبالذات فينحتة، يرجع الي امور هامة عدة، بينها ان الفهم الفرنسي للقومية مثلاً يقوم علي تعريف يحدد الأمة في اطار دولة تقوم علي اقليم محدد، ويتمتع بمبدأ الكفاية العددية، إضافة الي مبدأ «ارادة الشعب» في العيش المشترك (الذي اكده رينان مثلاً). لقد عارض الحصري هذه التعاريف الفرنسية، واختار الصيغة الالمانية نظراً لأن الأمة الالمانية، حسب النظرية، سهقت نشوء الدولة القومية الالمانية، وهذا مقارب للحال النظري للأمة العربية عند الحصري، فهي موجودة تاريخياً، ولكن الإطار الجغرافي



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : ذو قيسر ١٩٩٣

حقاً لقد شهد القرن التاسع عشر انتشار نظم اتصالات حديثة (سلك الحديد، التلغراف، السفن البخارية الصحف، أو الكلمة المطبوعة) مما سهل بناء شبكات معقولة من الصلات بين المراكز الحضرية في العالم العربي ولربما بينها وبين بقية العالم بدرجة أكبر.

بالمقابل عمل الجيل الجديد ونشط في عهد الكلمة المبهوثة (الراديو) وسلك الحديد والطائرات والسيارات أي في إطار نظام اتصالات أوسع وأشد وأسرع، مخترقا حواجز الأمية نفسها (الراديو). إنها أيضا حقبة نظم التعليم المركزية، والجيش الدائم (المركزية أيضا)، بما يتضمنه ذلك كله من تفاعل البشر مع العلوم الحديثة والمنتجات الصناعية (في هيئة معدات عسكرية مثلاً) إنها أيضا مرحلة قديم أوسع، وأشكال جديد من تقسيم العمل ومن تنظيم العمل، ومن زحف العلمنة في مجالى التشريع، والتعليم، في بيئة خارجية كوبرنيكية شاملة تحيط بعالمنا الصغير ما قبل الكوبرنيكي.

ولم يقتصر الامر على بروز مجموعات وفئات وطبقات اجتماعية جديدة، بل إن القديم منها (مثل عوائل الاشراف وعوائل الأعيان، تجاراً وملاك ارض). كان على شفا الانحلال و/أو التحول.

في هذه المرحلة سبرز أحزاب وجعيات سياسية مغايرة لنوادي النخب والأعيان القديمة، وستعمل على مد جذورها وتنظيماتها وسط الفئات الحضرية وتتجاوز تخوم المدن الى الأرياف النائية، حركات جديدة تركز على الهيمنة الاجنبية والجوانب الاجتماعية للتحديث الرأسمالي، أي العلاقات الزراعية وقضايا الاستقلال الحضري، وسط عالم يتميز بصعود الفاشية والنازية بقوميتيهما الاشتراكييتين وسقوطهما اللاحق، وانتصار التحالف الديمقراطي، وغزو هيبة الماركسية والاتحاد السوفيتي، وصعود حركات التحرر القومي، وبخاصة في آسيا (فيتنام، الصين، الهند، الخ) ثم في أفريقيا. وتكتسبي الحركات هذه المرة طابعاً جديداً يميزها عن الحركات القومية السابقة، أي تحول من المطالبة بحكم ذاتي أكبر في ظل السيطرة البريطانية أو الفرنسية الى الاستقلالين السياسي والاقتصادي الكاملين، مسنوداً بتحول في هيكل العلاقات الدولية عقب الحرب العالمية الثانية.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الرقعة الأرضية لهذه الامة موزعة على إدارات سياسية دول، يمكن نفيا بمعسول الكلام بالقول إنها : دولات، أو باضافة نعت : مصطنعة. ويبدو أيضا ان نهضة المانيا في فترة ما بين الحربين كانت مثار إعجاب قطاع من القوميين العرب، لما انطوت عليه من حيوية حضارية.

ومايعتينا هنا أكثر من سواء أن النموذج العلماني والسلطوي للقومية العربية (في الصياغة النظرية طبعاً) يصل مع الحضري التي ذروته. الواقع أن صياغات البحث والناصرية بقدر مايتعلق الامر بالامة والقومية، الخ، لم تكن اكثر من إعادة انتاج لمفاهيم الحضري عموماً مع وجود فوارق اساسية في مجالات أخرى (البعد الاجتماعي مثلاً).

خلاصة الامر ان اللغة والتاريخ المشترك هما قوي التلاحم المؤسسة للامة. اما العلائق الدينية والأواصر الثقافية والاقتصادية فقد عورضت وأقصيت. وقد وقف الحضري بقوة في وجه الأشكال المحلية او التاريخية للنزعة القومية : الفينيقية، الفرعونية، العراقية، مثلما عارض بقوة مماثلة النزعة القومية الدينية - الثقافية (تيارات الاخوان المسلمين) والمنهوء الماركسي. للامة (عند لينين وستالين في الواقع).

سادساً : النزعة القومية الشعبية : عودة للرموز الدينية

لقد كان الجيل الاول من المفكرين القوميين في القرن التاسع عشر يتألف من افراد ينحدرون من خلفيات تقليدية، وأسر تقليدية، تجارية وأسر أعيان، واشراف. اما الجيل الثاني، خلال القرن العشرين، فقد انحدر (في فترة ما قبل الاستقلال) من فئات اجتماعية وسطي وفئات دنيا، في مجتمع يسير حثيثاً على طريق التحديث. ولقد كان الحضري شخصية انتقالية في الفترة الوسيطة بين الاثنين.

لقد كان الجيل الاول يتحرك في دائرة ضيقة جداً من النخب المتعلمة في مجتمع تقليدي، على خلفية محيط من الامية والارياف المعزولة، التي يقطنها غالبية السكان، مجتمع ما تزال بنية فكرة ووعيه الاجتماعي سابعة في عالم الميتافيزيقيا، بالمعنى الكوني للكلمة، أي مجتمع ما قبل كوبرنيكي إن جاز القول.



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

ان «عقل» يتوجه، كما يفعل الاسلاميون المعاصرون (وكما فعل الاسلاميون السابقون)، التي تأسس الهوية العربية بالمغايرة. فنحن «مختلفون». نحن نختلف عن الغرب. نحن لا تشبه بقية امم العالم. وهذا الاختلاف يؤسس خصوصيتنا، الخصوصية العربية (أو الخصوصية الاسلامية عند آخرين).

أشرنا من قبل أن بالوسع تحديد ماهية العرب بتوصيف هذه الماهية وتعيين سماتها. وإن تحددها يؤسس باختلافها عن الماهيات الاخرى، إن كانت تحمل خصائص مميزة حقاً. إن المنطق (كما اشرنا في المدخل) ينص علي ان التحديد هو نفى. عند عقل النفى هو تحديد الواقع هذا دين الاصوليين كلهم، قوميين أم اسلاميين. اذ لا يقولون لنا أولاً ما هم العرب او المسلمون، بل يكتفون بالاشارة الي ما هم ليسوا عليه

ان هذه الصياغات الصوفية الغامضة، تميز حقبة كاملة من الفكر والوعي الاجتماعيين. وقد طبعت البعث بطابعها خلال فترة الأربعينات والخمسينات والستينات. أما اليوم فإن هذا الطابع الصوفي الغامض يعاد انتاجه بقوة أشد علي يد الاسلاميين المعاصرين.

سابعاً : النزعة الاسلامية الجديدة والقومية
ان القول بـ «نزعة اسلامية جديدة» أو «تيار اسلامي معاصر»، الخ، يفترض بداية الاعتراف بوجود صيغة «قديمة» أو «سابقة» (بالمعنى الزمني لا القيمي) من هذا التيار. هذا مانعتقد به.
إن حركة التجديد الاسلامي يمكن ان تحقّق علي النحو التالي:

- ١- حركة إصلاح ديني بمواجهة الجمود الديني التقليدي. يمثل حركة الاصلاح هذه في القرن التاسع عشر، الافغاني ومحمد عبده.
- ٢- التيار الاسلامي (الاصولي) في القرن العشرين، وقمته حركة الاخوان في مصر ابتداءً من ١٩٢٨. فكراً يمثل هذا التيار باعمال رشيد رضا - حسن البنا - سيد قطب.
- ٣- التيار الاسلامي الجديد (الاصولية الجديدة) في النصف الثاني من القرن العشرين، وبالتحديد ابتداءً من الستينات، فصاعداً.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

هذه هي الخلفية العامة التي سبقت نهوض الموجة الشعبوية من التيار القومي العربي الجديد : البعث القوميون العرب، الناصرية.

لقد جاء البعث التي الرجود، كما هو معروف، في عام ١٩٤٧، أما الناصرية فقد تبلورت كحركة قومية عربية بالتدريج بعيد ١٩٥٦.

لقد جمعت كلا الحركتين النضال القومي المناهض للغرب الامبريالي واسرائيل، بالنضال الاجتماعي المناوئ لملك الارض الكبار، وفيما بعد المناوئ للرأسمال الخاص المحلي، الصناعي والتجاري والمصرفي، علي ضعفه.

لقد تبلورت حركة البعث في الاربعينيات بمواجهته تحذرين ايديولوجيين، النزعة التقليدية الاسلامية، والتيار الماركسي، التي جانب خصم ايديولوجي ثالث : القومية المحلية. ونجد في البيان التأسيسي للبعث هذه الهموم الثلاثة، فواضعو البيان يقولون انهم يمثلون الروح العربية ضد:

- ١- الشيوعية المادية
- ٢- الرجعية، ممثلة التاريخ الميت.
- ٣- القومية المزيفة.

لقد ميزت نظرية انصري كما اسلفنا بين الامة والقومية والدولة، وحددت الامة علي اساس إثني (اللغة اساساً والتاريخ)، اما عقل فقد سلك سبيلاً مغايراً. إن مصادره الفكرية ليست الرومانسية الالمانية بنزعتها التاريخية، بل الفكر الفرنسي والالمانى الحيوي، بنزعتها الإرادية (نيتشه، سوريل، الخ). الامة عند عقل إرادة وفكرة. وبالمطبع فان الإرادة النيتشوية هي جوهر، أي ظاهرة تحتوي في جوفها علي محدّداتها الذاتية. إنها جوهر بالمعنى الأرسطي. والجوهر مدي لا يطاق التغيير، وهو حامل لمحمولات شتى تدوي وتزول، فهي عوارض زائلة اما الحامل فذو طبيعة أزلية.

الإرادة والفكرة إذن وجدنا في الماضي وينبغي اكتشافهما الآن في الحاضر. ولكن اذا كانت الامة «فكرة» وإرادة» فان القومية هي «حب» قبل كل شيء. ويضيف عقل عنصرًا ثالثاً لا يندرج في عداد مكونات القومية الدين. غير أن «عقل» يجعل من الاسلام حركة عربية، بمعنى انه يؤمّم الدين لصالح النزعة القومية، خلافاً لما يفعله الاسلاميون المعاصرون بتأميم القومية لصالح الدين العنصر الرابع المميز لهذه التركيبة هو الخصوصية.



قضايا فكرية

المصدر :

دؤ فمبر ١٩٩٣

التاريخ :

لقد بدأ القوميون العلمانيون في تلك الفترة بمثابة محدثين يتجلبون مجتمعا تقليديا، ويسعون الي تطويره وتحديثه، حاملين إيديولوجيات أوربية المنشأ (قومية اشتراكية خاصة، ماركسية)، أما إسلاميو تلك الحقبة (المجددون والتقليديون سواء بسواء) فهدوا بمثابة قوي تقليدية تقاوم هذا المسعي التحديثي.

ويقدر مايحاول القوميون والماركسيون اليوم القول بأن القومية والاشتراكية لاتتعارضان مع الاسلام، كان إسلاميو تلك الحقبة يجهدون للبرهنة علي أن الاسلام اشتراكي بطبيعته [ولعل الاشتراكيين سيضطرون اليوم او غدا الي القول بأن الاشتراكية اسلامية بطبيعتها!].

حسبنا أن نذكر كتاب قطب : العدالة الاجتماعية في الاسلام. أو كتاب السباعي «الاشتراكية في الاسلام» وحسبنا تذكر كيف أن حسن البنا أضفي علي مفاهيم الوطنية والقومية، الخ، شيئا من مشروعية اسلامية رغم التحفظات الجانبية علي بعض مضامينها المفترضة.

اما اليوم فان الحركات الاسلامية الجديدة، تركز علي شرائع اجتماعية واسعة هي نتاج التحديث. إنها ليست شرائع تقليدية ترتعب امام دخول الحداثة الرأسمالية، بل شرائع حديثة تحتج علي لاتوازنات التحديث الرأسمالي، بالمعني العريض للكلمة، وعلي كل المستويات.

ويمكن لنا القول ان هذه الحركات هي ثمرة عمليات التحديث الرأسمالي المأزومة، المتسمة بهيمنة الواحدة السياسية، أو: سطوة الدولة علي المجتمع المدني، بحكم احتكارها لأدوار تتجاوز حدود الهيمنة علي وسائل العنف المشروعة، الي احتكار قطاع كبير من انتاج وتوزيع الثروة الاجتماعية، ونظم الانتاج والتوزيع الفكري (التعليم الاعلام، الخ) واحتكار مجال التنظيم الذاتي للمجتمع المدني (نقابات، احزاب، جمعيات، الخ)

واحتكار المجال الديني كضرب متميز من المجالين الفكر والثروة (الاوقاف + المؤسسات الدينية كالأزهر والزيتونة).

إنها دولة كلائية، تعمل، خلافاً للنموذج الاوربي اعتمادا علي «شرعية» الأمة، لا الطبقة العاملة.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لقد تميزت سائر هذه التيارات بالدعوة الي اسلام صحيح، الي اسلام ثوري، أو عقلاني، أو أي توصيف آخر. والقول بوجود اسلام «صحيح» يعني يداهة ان ثمة ما هو «غير صحيح»، ثمة زيادات، بُدع، زوائد غريبة لحقت بالجواهر الاصلي.

أحيانا، يمكن التعبير عن أصالة الجواهر الاسلامي في شكل الدعوة للعودة الي السلف الصالح. وكل عودة بمعناها الاستمرولوجي، هي إدارة الظاهر لما هو قائم في الحاضر من فهم ونظر.

لقد سُميت حركة الاصلاح (الأفغاني - عبده) بالحركة السلفية، علي غرار حركة التوحيد التي طرحها محمد بن عبد الوهاب في القرنين ١٨ - ١٩ في نجد، التي سميت بالسلفية ايضا.

ان مفهوم العودة للاسلام الصحيح ينطوي كما اسلفنا علي رفض فهم قائم فلسفي، أو اجتماعي، أو سياسي: عقيدة الجبر، والطرق الصوفية، الاسلام الرسمي للمؤسسات الدينية، الاسلام الشعبي المتزع بخرافات الأرباب والبرادي، الخ.

غير ان هذه التيارات تتباين في العمق. إن تيار الاصلاح دعا الي مجابهة الغرب بتبني أسلحة الغرب الفكرية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية : الليبرالية السياسية، الأخذ بأسباب العلم، بناء الدولة القومية، الخ. اما التيار الاصولي فيدعو الي مجابهة الغرب برفضه، والانغلاق في خصوصية ثقافية. إن مثلي التيار الاصولي الجديد أعادوا انتاج فكرة الخصوصية المنغلقة علي مستوي اعلي.

ويودي أن أقارن الحركات الاسلامية في الاربعينات والخمسينات بالحركات المماثلة في السبعينات والثمانينات.

إن حركات الصف الأول كانت تقليدية وليست تجديدية، باستثناء حركة الاخوان في مصر في حدود. علي أن سائر هذه الحركات وقفت في مواجهة الحركات القومية العلمانية الصاعدة، علي اختلاف تلاوينها، في فترة مابعد الحرب الثانية، في مصر، سوريا، العراق، تونس، الجزائر السودان.



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

والفردية. إن مهاجري مدن الصفيح، والفئات الدنيا من الطبقات الوسطى المدينية، المخلوطة، والمهمشة، هم عماد الحركات الإسلامية الجديدة، التي تجتذب، في مجري قواها، كتلاً أخرى خارج هذا الوسط التكويني.

إن هذه الحركات أذ تجتهد نفسها في عصر نمو النزعة القومية السياسية والقومية الاقتصادية economic nationalism تركز على النزعة القومية الثقافية Cultural nationalism. إن النزعة القومية الثقافية ليست بالطبع جديدة، لا في العالم ولا في العالم العربي. إنها باختصار تتمحور حول فكرة الخصوصية، التي يمكن أن تتخذ صورة خصوصية عربية، أو خصوصية إسلامية. وكل واحدة بدورها قد تنطلق من الخصوصية لتتوصل إلى الانغلاق خوفاً من فقدان عذرية الخصوصية، أو التي الانفتاح تعبيرا عن الثقة في النفس والقدرة على التلاحق الحضاري.

وعلى أي حال فإن الخصوصية الثقافية ما يميز النزعة القومية للحركات الإسلامية المعاصرة التي تترث عن سابقاتها المحتوين السياسي والاقتصادي للنزعة القومية السابقة.

إن الخصوصية الحالية مغلفة بغلاف إسلامي، وبلغة ورموز إسلامية. وهذه بدورها ليست إلا إعادة إنتاج للتدين الشعبي، بلغة الثقافة العالية، ويهدف توكيد الذات والهوية.

لقد سعي سيفان Sivan إلى نزع الطابع القومي عن الحركات الإسلامية الجديدة معتمداً على أمثلة محددة من مصر وسوريا في فترة الستينات، حين رفضت قيادات وأجنحة من الإخوان المسلمين التعاون مع أنظمة الحكم الوطنية العسكرية في حربها مع إسرائيل. الواقع أن مثل هذا الموقف عام عند معظم إن لم يكن جميع الحركات الإسلامية في المشرق، حتى بعد نكسة حزيران - قملاً قيادة الإخوان في الضفة الغربية اعتبرت الهزيمة انتقاماً سماوي من عبد الناصر وحلفائه على اعدام سيد قطب.

الواقع أن التدين الشعبي، المنبع الذي يضخ القوي البشرية للتيارات الإسلامية، أنتج تصوراً مقارباً لهزيمة حزيران ١٩٦٧، أي اعتبارها عقاباً إلهياً على التحلل من عري الدين.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لقد ولدت هذه العمليات المتشعبة نتائج متضاربة تطوير حضاري، تزداد إنتاج الثروة، اختلال تراكمها القطبي، إلقاء الملايين في الحواضر، حرمان أقسام متزايدة منهم من ثمار التطور المذكورة وغلق مناقذ التعبير الذاتي.

هذه العمليات اكتسبت طابعاً متزايد الحدة مع التحول من الاقتصاد الدولتي - التعاوني إلى اقتصاد السوق الخاص (privatization).

إننا نقف الآن في مواجهة حركات لا يجمعها بالحركات القديمة في الأربعينات والخمسينات سوى الاسم أحياناً. فجل الحركات القديمة كان تقليدياً من ناحية التركيب الاجتماعي والفكر السياسي.

إن الحركات الجديدة تعارض كل ما يعد سلبياً في عمليات التحديث الرأسمالي، من الوجهة الانطولوجية، إلا أنها تذهب، معرفياً، إلى نبذ النظم الايديولوجية بما فيها القومية. وبالطبع فإن الخلاص الموعود يقوم على نزع العلمنة (بمعناها الضيق كما تفهمه الحركات الإسلامية المعاصرة)، أو وحدة الدين والدولة.

وبقدر ما يتعلق الأمر بالنزعة القومية، نجد أن سوسونوجي مثل سيفان Sivan، يقفزون كما أشرنا في المفتتح، إلى الاستنتاج بأن التيار الإسلامي الجديد يدير الظهور إلى النزعة القومية. وسبب هذا الطلاق المحتوم هو كما يبدو، الصراع الايديولوجي الضاري بين الأحزاب الإسلامية الجديدة والأحزاب القومية.

غير أن بودي التوكيد، خلافاً للرأي الشائع، بأن الحركات الإسلامية الجديدة ماهي إلا إعادة إنتاج للحركات القومية للفئات الوسطى التي شهدناها في الخمسينات، إلا أنها تعمل هذه المرة على مستوى من التحفيز والكفاح والتعبئة السياسية أعلى، وعلى مستوى من الوعي الفكري أدنى حقاً إن جل قادة الحركات الحالية مثقفون أو متعلمون في مؤسسات حديثة، وينحدرون عموماً من الفئات الوسطى والمتدنية، فإن الغالبية الساحقة لأعضاء هذه الحركات وقطاعاً من قياداتها، يأتيان من أوساط فلاحية مهاجرة، أو من المدن الصغيرة الأقرب للريف. إن هذه الأوساط تتميز بأنها لم تتمدين بعد، بمعايير التفكير الاجتماعي والثقافة السياسية وسلم القيم والسلوك، الخ وباختصار بمعايير المكونات العامة للوعي الاجتماعي



المصدر : حضرات فخرية

التاريخ : ذو القعدة ١٩٩٢

وإن التقارب بين التيارين السياسيين الممثلين للنزعة القومية علي أساس إثني، والنزعة القومية علي أساس إسلامي، هو أحد مظاهر اندماج العروبة بالاسلام في المشرق، علي خطي المغرب.

لقد صنفنا النزعات القومية وفق معايير سياسية (ليبرالية، دستورية، سلطوية)، واجتماعية (نخبوية شعبية)، وايدولوجية (علمانية - لا علمانية)، وفلسفية (تاريخية، حضارية)، وسوسيولوجية (إثنية، عرقية

دينية)، كما صنفناها علي اساس المحتوي : سياسي اقتصادي، ثقافي. أو علي اساس التوجه: منفتحة مغلقة. الخ.

هذه المحاولات التي يمكن ان تتوسع بالطبع، تشير الي أننا بازاء ظاهرة غنية المضمون، وغنية الاشكال وغنية العلائق.

واستناداً الي هذه المحاولات المبسطة، نقول إن العالم العربي يشهد شكلين أساسيين من النزعة القومية شكل اول إثني اساساً، وشكل ثان ديني اساساً. وإذا كان الاثنان يتميزان بالنزوع التسلطي، وتطلعات شعبية، الخ، فإن الأول يركز علي المحال السياسي، فيما يركز الثاني علي المجال الثقافي. ومن المناسب توصيف النزعة القومية الإسلامية بأنها: نزعة قومية ثقافية - مغلقة.

ان كلا التيارين يعيشان في إطار دول قومية، هي حسب الرطانة القومية السابقة: دول قطرية، اي عوائق بوجه الدولة القومية. الواقع اننا نطلق من واقع أن الدول القطرية المزعومة هي دول قومية فعلية.

وإن مثلي كلا التيارين يتمسكون بهذه الدول القومية، بصرف النظر عن اعتبارها وحدات أولية لدولة عربية كبرى، او دولة اسلامية كبرى، تجسد أمة عربية أو أمة إسلامية.

إن الشكل الاثني (= العربي) للنزعة القومية يلاقي في العالم العربي مشكلة الأقليات الاثنية الاخرى الاكراد، البربر، أفارقة جنوب السودان.

أما الشكل الديني (= الاسلامي) للنزعة القومية فيجابه مشكلة الاقليات الدينية والمذهبية الاخرى المسيحيون عموماً (اقباط مصر والسودان مثلاً) او الانقسامات المذهبية (السنية - الشيعية).

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الواقع أن رد الفعل في المغرب العربي لم يكن مماثلاً. بوسعنا في الاقل الاشارة الي قائدتين اسلاميين الأول هو الجوريش، أحد قادة الاتجاه الاسلامي الجديد الذي انتقد بورقبة علي احجابه عن المشاركة في النضال العربي ضد اسرائيل. أما القائد الآخر، ذو الذهنية التقليدية الأشد، أي راشد الغنوشي، فقد قال بصراحة انه كان كارها لبورقية عدو العرب والعروبة، ومحباً لعبد الناصر رمز العروبة والاسلام.

إن التصادم السياسي - الايديولوجي بين الحركات الاسلامية الجديدة وأنظمة الحزب الواحد، وبخاصة في السبعينات والثمانينات، فُسر تفسيراً أفرغ هذه الحركات من محتواها القومي، مغفلاً بالأصل حقيقة هامة: إن أنظمة الحكم هذه كانت تتحول عن مواقعها السابقة اقترباً من الغرب (السادات مثلاً)، ومن إسرائيل، وإن الحركات الاسلامية كانت جزءاً من جبهة الاعتراض علي هذا التحول.

إن خطأ تقييمات سيفان للعلاقة بين النزعة القومية، والحركات الاسلامية الجديدة، هو خطأ ارتكبه جهات ودول عديدة كانت تساند هذه الحركات دعماً بالأموال، حين اكتشفت، في وقت جد متأخر، في أعقاب حرب الخليج الثانية، أن سائر هذه الحركات وقفت بقرة، من منطلق سياسي، مع العراق، ضد حلفائها الاسلاميين وقادت تظاهرات هائلة وحاشدة ضد الحرب، معتبرة إياها تجابهاً بين الاسلام والغرب، أو في الواقع بين الاسلام والصليبية.

بالمقابل نجد أن مساعي فصل الحركات الاسلامية الجديدة عن إيران علي أساس ديني - مذهبي (شيعي - سني) قد فشلت منذ عام ١٩٧٩ وحتى عام ١٩٨٢، في حين أن مساعي التفريق بين الاثنيين علي أساس قومي آتت أكلها خلال حربي الخليج الاولى والثانية، ولعب العراق دوراً أساسياً في ذلك. ومما ساعد علي ذلك أن النزعة الاسلامية الايرانية لم تكن، في واقعها، سوي ورقة توت النزعة القومية الفارسية.

لقد اشرت من قبل الي أن العروبة والاسلام تطورا مندمجين اندماجاً مكيناً في المغرب العربي، أما في المشرق فقد تطورا في تفاوت، ولا تناغم، بل في تضاد ضار احياناً. لكن نتائج حربي الخليج، الاولى، والثانية ساعدت علي امتزاج العنصرين، وتداخلهما لعوامل عدة لا سبيل الي الأيفال في عرضها.



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٢ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ولعل هذه الحقائق نفسها التي يتم التغاضي عنها
بمعمول النظريات، هي ما يدفع زعماء قوميين بالمعنى
التقليدي للكلمة، عرّفوا بالتصلب الايديولوجي، التي
ابتكار نزعات قومية محلية : سورية، أو عراقية، أو
جزائرية، أو تونسية. ومثال العراق هام : إن ايديولوجيا
البعث في هذا البلد، القائمة على الفكرة العربية إثنياً
اضطرت الى استعارة رموز من التاريخ العربي (صلاح
الدين)، ومن التاريخ العراقي الغابر (البابلي = نبوخذ
نصر)، اضافة الى استخدام الرموز الاسلامية، لصياغة
نزعة قومية عراقية تتجاوز الانقسام الاثني والديني
والطائفي.



المصدر : قصصنا وأفكارنا

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

المراجع

The authorities are listed below in the order they appear in the text.

1- E.Gellner, Nations And Nationalism, Blackwell, 1992. also : Gellner: Nationalism, in: Theory and Society, 1981, p.753-776.

2- Hegel, Lectures On The History of Philosophy, Arabic translation, V.1, Beirut, 3rd ed., 1983.

3- A.D, Smith, Theories of Nationalism, Duckworth, 1971.

4- Michel Aflaq, Towards Renaissance (Fi Sabil Al.Ba'th), Beirut, 4th ed., 1963.

A wave of sharp criticism arising from within nationalist circles attacked these mystical views of "retrieving" the Arab nation which supposedly existed in "the glorious past". See: Muhamad 'Abid al.Jabiri: Contemporary Arab Discourse (Al.Khitab Al.Arabi Al.Mu'asir), Beirut, 1982.

5- Ayatollah Muhamad Shirazi, Towards a One-Billion Muslim State (Nahwa Hukumat Alf Million Muslim), Qum, Iran (n.d); also his treatise: Governance in Islam (Al.Hukum Fil Islam), Qum, Iran (n.d), p.101.

This dogma is held by so many Islamist and neo-Islamist movements in the Mashriq and Maghrib.

Leaders, like the Iraqi Mujtahid, Muhamad Taqi Mudarisi, and great ayatollah M.Shirazi, believe the Islamic nation-state could be achieved in the 21st century, and it is destined to lead the world.

See: Muhamad Mudarisi: Islamic Visions for Revolutionary Action, (Ru'a Islamiya Lil 'Amal al. Thawri), published by the Islamic Cultural Centre (n.d or p), p.6.

6- E.Sivan, Radical Islam, New Haven and London, 1985.

7- Benedict Anderson, Imagined Community, Verso, 1985.

8- Sami Zubaida, Theories of Nationalism, in G.Littlejohn, ed., Power and State, Cromhelm, 1978.

also, Islam the People and the State, Routledge, 1989.

9- M.Watt, Islamic Political Thought. Chapter 6, The Formation of the Religious Establishment, Arabic ed., Beirut, 1981.

10- Hamid Enayat, Modern Islamic Political Thought, Macmillan, 1988.

11- E.Mortimer, Islam, Power and Faith, Faber and Faber, 1982.

12- Albert Hourani, The History of Arab Peoples, London, 1990.

13- Lutski, The Modern History of Arab Countries, (Tarikh al.Aqtar al.Arabiya al.Hadith), Beirut, 1980.

also: Avanayasyiv, The History of Saudi Arabia (Tarih al.Arabiya al.Saudiya), Arabic ed., Moscow, 1985.

14- Ahmad Al.Khatib, The Society of Muslim Ulema in Algeria and its Reformist Role (Jam'iyat al.Ulema' fil Jazaiyir wa Dauruha al.Islahi), Algeria, 1985;

also: M.Hirmasi, Society and State in the Maghrib (Al.Dawla wal Mujtama' fil Maghrib al.Arabi), Beirut, 1987;

- Prince Abdul Qadir al.Jazaiyiri, Reminding the Sober and Enlightening the Distracted (Tathkir al.'Aqil wa Tanbih al.Ghafil), (n.d) Beirut. Introduced by Dr.Mamduh Haqi.

15- H.A.R Gibb and Harold Bowen, Islamic Society and the West, V.1, Pxford, 1950.

In these passages, Gibb concentrates on the differences between the Ottoman and the European modes of feudal fiefs.

see also: Nikolay Ivanov: The Ottoman Conquest of the Arab Countries, (Al.Fath al.Othmani lil Aqtar al.Arabiya) 1561-1574, Beirut, 1988 (the Russian edition was published in Moscow in 1984).

المصدر : قصصنا فكرية



التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

- 16- Bernard Lweis, The Emergence of Modern Turkey, Oxford, 1961.
- 17- P.M.Holt, Egypt and the Fertile Crescent, 1516-1922, A Political History, 1966.
- 18- Lewis Awadh, The History of Modern Egyptian Thought (Tarikh al.Fikr al.Masri al.Hadith), Cairo, 4th ed., 1987.
- 19- Khalid Ziyada, The Discovery of European Progress (Iktishaf al.Taqadum al.Auropi), Beirut, 1981. Among the interesting things in the book is the analysis of the way the European, political concepts and categories were translated by the Ottomans in the 18th and 19th centuries, how they understood revolution as Chaos (Fitna), and Republic as Sheikdom (Mashyakha), whereas freedom and liberty were understood as unlimited action (Sarbastiya).
also: B.Lewis, op cit, 250 and passim.
- 20- Ervend Ibrahmanian, Iran Between Two Revolutions, Princeton, 1982.
- 21- A.Hourani, Arabic Thought in the Liberal Age, Cambridge, 1983.
- 22- Nekkie Keddie, An Islamic Response to Imperialism, Berkeley, 1983.
- 23- Emile Toma, The History of the Course of the Modern Arab Peoples (Tarikh Masiret al.Sho'ob Al.Arabiya Al.Hadith) (p.1,Beirut, 1981.
- 24- Jamaludin al.Afghani, Political Writings (Al.Kitabat al.Siyasiya), V.II.,Beirut,1981.
- 25- Abdul Rahman al.Kawakibi, Collected Works (Al.'Amal al.Kamila) ed., by Dr.Muhamad 'Imara,Beirut, 1975.
- 26- Ilias Khouri,ed., Christian Arabs (Al.Masihiyoon al.Arab), 2nd ed., Beirut, 1986.
- 27- William L.Cleveland, The Making of An Arab Nationalist Ottomanism and Arabism in the Life and Thought of Sati' al.Husri (Princeton,1971) (Sati'al.Husri, from Ottomanism to Arabism), Arabic ed., Beirut, 1983.
- 28- T.P.Techonova, Sati' al.Husri, The Pioneer of Secularism in Arab National Thought (Sati'al.Husri, Rai'd al.Manha al.'Ilmani fil Fikr al.Qawmi al.Arabi). Arabic ed., Moscow, 1987.
- 29- Sati' al.Husri:
 - Ideas and Discourses in Arab Nationalism (Ara' wa Ahadith fil Qawmiya al.Arabiya), Beirut, 1959.
 - Selected Essays on Arab Nationalism, (Abhath Mukhtara fil Qawmiya Al.Arabiya), Beirut, 1974.
 - What is Nationalism (Ma Hiya al.Qamiya), Beirut, 1959.
 - Lectures on the Formation of the National Idea (Muhadharat fi Nusho' al.Fikra al.Qawmiya), Beirut, 1959.
- 30- Sami Zubaida, The European State in the Muslim World.Unpublished paper.
- 31- The Struggle of the BSP, National Command (Nidhal Hizb al.Ba'th al.Arabi al.Ishtiraqi, al.Qiyada al.Qawmiya), Damascus, 1978.
- 32- Michel Aflaq, Towards Renaissance, (Fi Sabil al.ba'th), 4th ed., Beirut, 1963.
- 33- Halim Yaziji and others, Essays on Arab National Thought, (Buhooth fil Fikr al.Qawmi al.Arabi), V.1,Beirut, 1983.
- 34- Dieter Bellman, Bourgeois Arab Theories on the Cultural Function of Islam in Society, in: Islamic Studies in the GDE,Akademie Verlag, Berlin, 1982.
- 35- Arab Nationalism and Islam (Al.Qawmiya al.Arabiya wal Islam), A Seminar, The Centre of Arab Unity Studies, Beirut, 1982.
- 36- Muhamad 'Abdu,Collected Works (Al.Amal al.Kamila lil Imam Muhamad' Abdu), V.1,Beirut,2nd ed.,introduced by M.'Imara, 1979.
- 37- Ali Abil Raziq, Islam and the Foundations of Governance (Al.Islam wa Usul al.Hukm), introduced by M.'Imara,Beirut, 1972.
- 38- Elie Kedourie, ed., Nationalism in Asia and Africa, New York, 1970.

المصدر : فضائل فكرية



التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

- 39- Rif'at al.Sa'id: Hassan al Banna, The Founder of Muslim Brothers Group (Hassan al.Banna, Mu'asis Jam'at al.Ikhwan al.Muslimin), Cairo, 5th ed., 1984.
- 40- E.J. Hobsbawm, Nations and Nationalism Since 1978, Cambridge, 1990.
- 41- Minbar al.Hiwar Review, Beirut, issues No.23-4, 1992.
- 42- See: A.Yasin, The Role of HAMAS in the Islamic Phenomenon in the West Bank and Gaza (Dawr Hamas fil Dhahira al.Islamiya fil Dhiffa wa Gaza), The New Jordan Review (Al.Urdun Al.Jadid), issue No.11, 1988, p.45.
- Fayiz Sara, The Islamic Movement in Palestine, Ideological Unity and Political Differences (Al.Haraka al.Islamiya fi Falastin, Wahdat al.Idiolojia wa Inqisamat al.Siyasa), Al.Mustaqbel al.Arabi Review, 1990.
- Rab'i a: Madhoun, The Islamic Movement in Palestine (Al.Haraka al.Islamiya fi Falastin), Dirasat Filistiniya Review, No.187, 1988.
- also: Palestinian Fundamentalism and Liberalism, Amman, Jordan, Papers of the Arab Thought Forum, 10-11 Sep., 1984 (in English).
- 43- Sadiq Jala al.Azim, A Criticism of the Religious Thought (Naqd al.Fikr al.Dini), Beirut, 5th ed., 1982. See specially the chapter entitled: The Miracel of the Appearance of the Virgin and the Revers of the Consequences of the Israeli Aggression. (Mu'jizet Dhohoor alAthra' wa Tasfiyet Athar al.Udwan), p.97 and passim.
- 44- Francois Burgat, L'Islamisme au Maghreb, (The Arabic translation assumed this title: Al Islam Al.Siyasi, Sawt al.Janoob), Cairo, 1992.
- 45- Faleh A.Jabar, The Gulf War and Ideology, The Double Edged Sword of Islam, in The Gulf War and the New World Order, ed., by Haim Bresheeth and Nira Yuval-Davis, ZED, 1991.
- For the position of the Iraqi Shii groups see my book: Materialism and Modern Islamic Thought (Al.. Madiya wal Fikr al.Dini al.Mu'asir), Beirut, 1985.
- 46- See for example:
 - Arab Nationalism and Islam (op.cit)
 - Religion in Arab Society (Al.Din fil Mujtama' al.Arabi), Essays of a seminar, Beirut, 1990.
 - Sa'ad edin Ibrahim, The Islamic Awakening and the Concerns of the Arab Nation (Al.Sahwa al.Islamiya wa Humoom al.Watan al.Arabi), Jordan, 1988.
 - Abdullah al.Nafisi, The Islamic Movement, Future Perspective, (Al.Haraka al.Islamiya, Ru'ya Mustaqbaliya), Cairo, 1989.
 - The National-Religious Dialogue (Al.Hiwar al.Oawmi-al.Dini), Beirut, 1989.



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الدين والدنيا في الواقع العربي

د. عزيز العظمة

في توهم الثبات، والقول بأن اليوم كالأمس، أو بالاحري القول بأن اليوم استخرج من مكان ذاتنا - العربية عند البعض، ولكن الاسلامية عند الكافة - كما المارد من القمم، وأن ذاتنا - والعبرة ليست لي، هي عبارة متداولة أساسانها وأنقضها - ان ذاتنا هذه مستمرة كالأزل وأن عملنا السياسي والاجتماعي ونشاطنا التنموي والتحرري إنما يقوم في شرطه الأول علي استعادة هذه الذات وتأكيدها، وأن التاريخ الفعلي للعرب في العصور الحديثة لم يكن إلا سراباً لم يطل براءة وصفاء هذه الذات. ولكن دعونا الآن من هذا الشأن الذي سأعود إليه لاحقاً، ودعونا نباشر موضوع حديثي في هذه الأمسية.

لم يكن لقضايا الدين في تاريخنا القريب شأن كبير، وليس إنجذاب الناس نحو الدين، وتدين السياسة، وتسييس الدين، من الامور التي كانت ذات أثر يذكر علي حياتنا العامة في هذا الماضي القريب. فقد كانت الثقافة الدينية، والمرجعية الدينية للأمور العامة، والاستشهادات القرآنية وغيرها، والعصبيات الدينية، من الأمور التي كانت - مبدئياً - علي هامش الحياة، وكانت موسومة بالرجعية والتخلف والعداء للتقدم والرفق والتحرر. كانت تلك الأمور في ماضينا القريب، وحتى أوائل الثمانينات، منحصرة في أطر معلومة، ولم يكن ما فيها وما استجد

أري أن بعضكم مخضرم مثلي. وأن المخضرمين مثلي دون شك يحتفظون ببعض الذكري لما كانت عليه الأمور في ديارنا العربية منذ خمسة عشر أو عشرين عاماً، ولو كانت الذكريات تتلون وقد تنكمش بما يفرضه الحاضر من ضغوط ومتطلبات، ومن جلبة وحركة وارتجال. فاسمحوا لي أن أرمم بعض ما في تجربتنا التاريخية القريبة لنسترجع شيئاً من الواقعية في النظر الي أمور مجتمعاتنا وسياساتنا وثقافاتنا، وليستفيد من ذلك من لم يشاركني - ولم يشاركنا - هذه التجربة، ومن قد يعتقد، لقصور التجربة، إن اليوم سمة الأمس، وإننا نحيا عهداً عهدناه في ماضينا القريب وفي ماضينا البعيد. لن يكون في كلامي ما يفرح، ولكنني أرجوه أن يكون مساهمة في نقد الواقع العربي بغية الخروج من كونه مجالاً للاستباحة من الآخرين : كما استبيح العراق في العدوان الثلاثي منذ أيام قليلة، وكما استبيحت فلسطين، وكما استبيح اخوتنا الوطنيون الفلسطينيون المبعدون الي مرج الزهور. ولكني لا أري بناء دون نقد، ولذا فإنني سأكون ناقداً صريحاً لبعض مايعتبر مواقف هؤلاء الوطنيين ذوي التوجه الاسلامي، فلسست من المؤمنين بأن التكاثر الوطني يقتضي تذويب الفروق أو السكوت عنها.

ولعل موضع الاعتلال في النظر الي واقعنا كان كامناً



المصدر : قضايا وأفكار

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

الحداثة، ولم يتخيلوا غير هذه العناصر الهامشية مسرحاً سياسياً قائماً علي استعراض العقوبات البدائية والهمجية من قطع ورجم وجلد وصلب، وما تباهي غيرهم بمظاهر التخلف الاجتماعي كالحجاب وخلافه بل خجل منه. تضافرت مع كل ذلك سياسات ثقافية توسلت في التنوير - إسمياً علي الأقل - وفي العلم وفي عالمية الرقي صواناً لمشروع تاريخي شامل؛ وكان يُعد انطوائياً الكلام الدارج اليوم حول خصوصيات تستبعد الكونية وتتنازل معها، وذاتية ترفض الواقع، والزعم بأننا أمةٌ ليست كالأمة، يقومها الدين قواماً جوهرياً بل وشاملاً حسب زعم البعض. فلم تكن قد ابتكرت بعد المقالة اللاهبة الي أن الإسلام هو الحل. علي اعتبار أن الاسلام هو الأصل وأن الحل إنما يكون باستعادة الماضي.

من ناقل القول أنني لا أود أن يستفاد من أقوالي أنني أقيم الحقبة الوطنية من تاريخنا القريب وكأنها عصر ذهبي، اكتسب لفواته وأرثيه لكم. فلست من المؤمنين بوجود عصور ذهبية أو عصور ذات خامات خارجة علي طابع التاريخ والاجتماع، بل أنني أذهب جازماً إلي القول بأن الاعتقاد بعصور ذهبية عربية أو إسلامية تنبغي استعادتها ويُبتغى بعثها - إن هذا الاعتقاد كان ولا يزال في مواضع الاعتلال الأساسية في حياتنا الفكرية والوجدانية والسياسية، وكانت لعنة الماضي المجيد هذه من الأمور الباعثة علي قيام السياسة العربية في قطاعات واسعة منها علي الأهواء والتمني، وعلي الإعراض عن الواقع، والحياد عن سبل الصوب في التفكير حول الشؤون العامة. إن ترميمي لذاكرتنا القريبة، وإرشاد الجيل الذي مازال في طور شبابه الأول إلي ماكانت عليه الأمور في طفولته، إنما يُبتغى منه التنبيه علي أن التحول والتبدل سنة الأمور. وقاماً كما كان التحول سنة الأمور كان عدم التعامل وامتناع الكمال شأن كل وضع سياسي واجتماعي. وقد جاءت الحقبة الوطنية التي تكلمت لتوي حول بعض الظروف التي رافقتها فيما يختص بعلاقة الدنيا بالدين، جاءت هذه الحقبة ذات نواقص بيّنة، ليس أقلها الاستبداد السياسي - تذكرون أنني تكلمت حول الحرية الشخصية، وليس حول الحريات السياسية - كما اتسمت بجنوح الأنظمة الوطنية - خصوصاً في مصر - إلي محاباة الرجعية الاجتماعية والدينية، فلم يشهد تاريخ مصر

للتنش والخدمات الصحفية والمعلومات

عليها قد رشح الي ثانيا الحياتين العامة والخاصة : فكانت الثقافة الدينية - وأشد علي عبارة الثقافة، التي لا أعني بها الفولكلور الديني المعيش يومياً - كانت هذه الثقافة منحصرة في طبقة رجال الدين، وعلي هوامش حياة المساجد، واختصت بتعميمها فئات سياسية معلومة الحدود، كحركة الاخوان المسلمين التي ارتبطت بالمحور الذي شكلته المملكة العربية السعودية في الخمسينات لمجابهة القومية العربية والمشروع الاشتراكي الذي ارتبط بها والصدقة العربية - السوفياتية التي أجفلتها. ولا يعتقد أحدهم أن هذه من الأوهام الباليات: فقد كانت تلك الصداقة عنصراً أساسياً في حماية ديارنا العربية، ولم يتم انهيار الاتحاد السوفياتي، ولا تم إنتضاء تلك الفترة من تاريخنا القريب إنتضاء حتمياً بل جاء بفعل السياسة: لم تنقضي، لأنهما كانتا منافيتين للطبيعة أو لشيم أو سجايا مزعومة لنا، بل لأنهما كانتا موضع محاربة لم تعرف الكلل وعلي جميع الصعد، العسكرية والسياسية والاقتصادية والايديولوجية والثقافية - علي مدي سبعين سنة في حالة الشيوعية نفسها - وكانت الدعاوي الاسلامية تتصدر الحرب في ديارنا العربية علي الصعيدين الأخيرين، أي صعيدي الايديولوجيا والنفوذ.

ولم تكن المفردات السياسية والاجتماعية لتلك الفترة - وأنكلم عن فترة النهوض والوعد الوطنيين والاجتماعيين - حاربة للعناصر الدينية أو شبه الدينية المتدولة اليوم. بل جاءت هذه العناصر لخطاب حدائي إصلاحي رديف. وكان صراعنا مع مايعرف اليوم بالغرب صراعاً مع الرأسمالية والاستعمار. ولم يكن صراعاً ضد استعمار ثقافي توهمناه أخيراً. وكانت وحدات التحليل السياسي والاقتصادي تتناول الأمة العربية، والأمة العربية بوصفها جزءاً من العالم الثالث المرتبط بعلاقات استغلال متشابهة مع الغرب، ولم تكن وحدات هذا التحليل - كما هي اليوم - الأمة الاسلامية أو الأبالسة علي تفاوت احجامهم، أو تضاد قوي الايمان وقوي الكفر وقوي الإستضعاف وقوي الاستكبار ومجتمع الشيطان ومجتمع الرحمن. أما علي صعيد السياسات الداخلية، فكان الناس يتكلمون حول التنمية الاجتماعية بما في ذلك توسيع مجالات الحرية الشخصية، وما تكلموا عن تطبيق الشريعة والتزام السنن المنقرضة أو علي الحد من الحرية الشخصية، وخصوصاً حرية المرأة، إلا كعناصر علي هامش الدنيا ونقائض



المصدر : قصصاً وأفكاراً

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ليست العلمانية شعاراً سياسياً إلا في ما ندر، وهي في الواقع الغالب مساوقة ضمنياً لحركة المجتمع والفكر التي نحت عن أرباب الوظائف الدينية، وبالتالي عن المرجعية الدينية، موقع محور التشريع والقضاء والتعليم، وآلت بهؤلاء الي مواقع عبادة في المصاف الأول وفي المآل الأخير، ولو بقي ما بين هذا وذاك هوامش حركة اجتماعية وفكرية ليست بالقليلة ولا بالواهية.

حصل هذا في أوروبا، كما حصل في البلاد العربية عندما استبدلنا الفقهاء بالمحامين، والشيوخ الملتحين المجلبين بالأساتذة المطرشين ثم حاسري الرؤوس، وقضاة الشرع بالأفندية من القضاة المدنيين، وعندما اعتمدنا أسساً لحياتنا العقلية معارف العلم الطبيعي والتاريخ والجغرافيا بدلاً من الركون الي المعرفة بالجن والعرافيت والزقوم وانقلاب العصي أفاعى واستحالة النار برداً وسلاماً.. والي العلم بياجوج وماجوج وعذاب القبر وأحكام النفاس وموقع جبل قاف والتداوي بالرقى والطلاسم والاسماء الحسنى. وحصل هذا التحول العلماني لدينا عندما قمنا بتقنين القوانين وصياغة بعض الأحكام الشرعية علي شاكلة القوانين ودمجناها بها، وعندما أقمنا نظماً قضائية تتناسب وحياة العصر وسن الرقي، أزيلت منها - علي سبيل المثال - بعض المفاهيم الشرعية المتقدمة للشهادة مما كان متناسباً وحياة قرون خالية - ومنها شهادة المرأة، وأزيلت منها أيضاً أمور فانت - أو من المفترض أن تكون قد فانت - كالدية والامتناع عن تقاضي الفوائد المصرفية والمعاملات الانتماية وجعلت فيها العقوبات شخصية للمسؤوليات، كما أصلحت من المفاهيم التي حملتها أوضاع اجتماعية نافلة للعقوبة وللزنا وللعلاقات الجنسية علي وجه الاجمال، ولو أنها لم تفلح حتي الآن وفي أي قطر عربي في إصلاح أمور الاحوال الشخصية من طلاق وزواج وموارث إلا ضمن حدود، لعل كان اكثرها رقياً ما حصل في تونس، ثم في سورية، ولو جري إنسطة أمور الطلاق والزواج والميراث في حدود متفاوتة بين الدول العربية بالمحاكم المدنية التي استبقت العمل بما جرت عليه المعاملات الاجتماعية.

ولقد دخلنا في العلمانية عندما تحول الكتاب الي مدرسة، أو عندما طرحت ضرورة هذا الانقلاب، ولو تفاوت

شاكلة تلوين ديني متنام للواقع، وسأتناول شأن استمرار الدولة الوطنية في عملية صنع التاريخ التي ذكرت. قلت أن الحقبة الوطنية القريبة من تاريخنا المعاصر تكفلت بنفي ماضيها المباشر في الحقبة الليبرالية (أو الاستعمارية في الجزائر، ولهذا منطق تاريخي لا يرد). ولكنها مع ذلك استمرت عن طريق الحقبة الليبرالية وما سبقها من حقبات استعمارية واصلاحية عثمانية فيما يتعلق بالسياسات والعمليات الاجتماعية والثقافية والفكرية والتربوية، ويمكن تلخيص جماع هذه السياسات والعمليات بعقارة واحدة هي العلمانية. ذلك أن الحداثة وهي صوان العلمانية - فعل ضرب في حياة الجماعات العربية قبل الدولة الوطنية، واستمر هذا الضرب فيها مستلزماً العلمانية.

ليس ثمة حتمية تاريخية تجعل من العلمانية سمة محورية من سمات تاريخنا العربي منذ منتصف القرن الماضي، وليس وسمي لهذه السمة بالعلمانية من باب سحب تاريخ معين - هو تاريخ أوروبا - وعلي تاريخ آخر هو تاريخ العرب. لا يحق لنا - ابتداء - الكلام علي تاريخ أوروبي واحد، ولا علي تاريخ عربي واحد، وليس واقعياً الكلام علي مسارات تاريخية منفصلة، فالتاريخ الأوروبي تواريخ، متفاوتة التوتر، متضاربة الوجهات ومعقدة الصلات، لم تطل العلمانية منه فكراً إلا مساحات جغرافية ودستورية معينة - كغلبة ثقافية في بلد مثل فرنسا والمكسيك تتنافس عليها مع الثقافة الدينية، أو كغلبة دستورية كاسحة في فرنسا، وفي الولايات المتحدة ذات الدستور العلماني وذات الممارسة الاجتماعية الدينية باللغة السعة والأهمية في الوقت نفسه. والواقع أن العلماني لم يكن علمانياً صريحاً ومحارباً للدين ومؤسسته إلا في فرنسا والمكسيك وفي الدول الشيوعية سابقاً، وفي بعض اجواء اليسار في بلدان أوروبية أخرى، ولكنه الي ذلك كان لادنياً، بمعنى انه كان فكراً مساوقاً لممارسات اجتماعية وعقلية وقانونية وثقافية ليس للمرجعية الدينية فيها اثر يذكر، حتي في دولة ذات كنيسة رسمية كالدولة البريطانية التي مازال ملوكها وملكاتهما يحكمون حتي اليوم بلطف رباني معلن، حتي في لدن أحزاب تسمي بالأحزاب الديمقراطية المسيحية في ألمانيا وإيطاليا.



المصدر : **قضايا فكرية**

التاريخ : **نوفمبر ١٩٩٣**

الجملة، من باب إزاحة المؤسسة الدينية عن موقع الصدارة في ميادين التربية والفكر والقضاء، وإزاحة بضاعتها العقلية معها، وتالياً، الاعتبار الديني للأمر العام، السياسية والاجتماعية، عن المركز، وإحالتها إلى الهامش، واستبداله بمرجعية أخرى، حدثية دنيوية، إيديولوجية وأخلاقية وتنموية وسياسية ونهضوية - واستخدم عبارة «نهضوية» بالمعنى المستقبلي المنفتح على الحداثة، وليس بمعنى التراجع والتوقع الذي فرض علي مفهوم النهضة في السنوات الأخيرة بعد أن اختطف من قبل خطاب الإسلام السياسي. وترافق استبدال المرجعيات هذا مع تحولات اجتماعية كبيرة الأهمية طالت البني الأسرية، وخصوصاً موقع المرأة فيها، فانتشر التعليم، وساد السفور أو كاد، ودخلت النساء - وأتكلم عن نساء المدن اللاتي تخلفن عن نساء الأرياف - ميدان الانتاج والعمل اليدوي والفكري، بل السياسة والقضاء والوزارة وغيرها من الوظائف، وقامت الحياة العامة علي أسس مغايرة لما رأي الدينيون وأرباب الوظائف الدينية.

كانت الحداثة ومؤسساتها وفكرها إذن فعلاً ضرب في حياتنا العربية، ولقد حق لنا في ضوء هذا كله أن نري في تاريخنا الحديث انقطاعاً بالغ الأهمية مع الماضي، وخصوصاً علي صعيد الثقافة والفكر اللذين تحولوا من موقع إلي موقع، وتحول حاملهما من العمامة إلي الطربوش ثم إلي القبعة. ذلك أن حدثنا، أو الأثر الحدائي علينا، لم يكن شأننا سطحياً طال هوامش المجتمع، فقد كان إلحاق تاريخنا بتاريخ غيرنا عبر علاقة سيطرة، ودمجه علي صورة غير متكافئة في مسيرة تاريخ عالمي لا إنفكاك عنه، أمراً تطلب الاختراق والاستتباع التفتيت والتهميش والدمج، دون إعادة التشكيل علي صورة تامة، وهذا الأمر - أي الموقع البرزخي من التاريخ الذي نحتله، فلسنا في

ماضينا، ولسنا كلياً في معاصرة مع غيرنا - يفسر هذا الأمر يوتوبيا النكوص التي تدعو إليها القوي السياسية الإسلامية. حق لنا إذن أن نري الانقطاع التاريخي ماثلاً أمامنا ليس فقط في ضوء ما ذكرت، بل في ضوء أمور كثيرة يمكن أن تذكر، كاعتماد حياتنا الثقافية علي أنماط جديدة من الكتابة. كالرواية والقصيدة الحديثة والمسرحية والمقالة الصحفية، وأشكال فنية جديدة كالرسم والسينما، كاعتماد حياتنا السياسية أنماطاً جديدة لصياغة القضايا

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التنفيذ: فكان أكثر شمولاً في البلاد السورية، بينما بقي للأزهر في مصر حظ كبير من التعليم الابتدائي لأسباب شتى معظمها فني في البداية، وسياسي بعد ذلك، واستقر عرف الاستعمار الفرنسي في بلاد المغرب العربي علي تقسيم النظام التعليمي إلي فرع متطور مفرنس، وآخر كتأبى متخلف. وتماشى هذا التحول مع إنقلاب المدارس بمناهجها الملزمة الفقه والقرآن والحديث وبعضاً من العربية، إلي الجامعات ذات المناهج الحديثة، بل مع إدخال بعض المناهج الحديثة علي كثير من المضى إلي مؤسسات كالأزهر والزيوتنة. وتضافرت مع هذا الانقلاب الخطير الشأن إمكانية انقلاب أبعد غوراً لو ترك له المجال، وهو الانتقال من المعرفة الشفوية القائمة علي الاستدكار والاستحضار، المعرفة المستودعة في النص المخطوط ومجالس سماعه وحواشيه وتعليقاته، إلي المعرفة المكتوبة القائمة علي النص المطبوع الواسع الانتشار وعلي مايوفره هذا النص من إمكانية المعرفة التسلسلية المنهجية، تلك المعرفة - ودعونا نشير إلي هذا عرضاً - التي تعمل علي إزالتها وسائل الاتصال والايصال البصرية المعاصرة التي تبث معرفة جزئية شفرية متراكبة مع ممارسة تكنوقراطية غير قادرة علي الانعكاس علي ذاتها، أي مفرعة من ملكة النظر النقدي.

وفي حال الانقلاب التربوي كما في حال الانقلاب القانوني الذي عرفته مجتمعاتنا العربية بوتائر متفاوتة علي مدي قرن ونصف، جرت إزاحة سلك مؤسسي هو سلك العلماء عن موقع الصدارة من الحياة الأهلية، ومن إنتاج وتوزيع وتداول المعارف المركزية المرتبطة بمحور المجتمع وهو الدولة. لم يكن أرباب الوظائف الدينية خجولين من وسم أنفسهم بالمؤسسة ولا كانوا بغرباء عما يعمر كل المؤسسات من وشائج اجتماعية وأسس إقتصادية (الأوقاف والرواتب) وتراتبات داخلية ربطت القضاة بنواب القضاة بالشهود العدل ويمتولي الأوقاف وخطباء المساجد وخدم المؤسسات الدينية والقضائية؛ وإن نفي الطابع الكنسي عن سلك العلماء إنما هو من بنات فكر الإصلاحية الإسلامية التي لم تر في المؤسسة العلمية - كما رأي محمد عبده مثلاً - إلا هيئة رجعية، دون أن يكون نفي الصفة الكهنوتية عن العلماء قائماً علي استقرار واقع التاريخ علي ذلك، جاءت علمانيتنا العربية، كالعلمانيات علي



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

طبيعياً لفصائل من المخلوقات المنتمة الي عالم الحيوان،
الروحانية الانغلاق علي الذات، العصبية علي التحول
والتقدم، القائمة علي الغريزة والفطرة دون العقل. ليس
غريباً، بالمناسبة، ان يصل مفهوم «الأصالة» ويجول في
هذا الخطاب، وهو المفهوم المستعار من عالم البهائم والدال
في مبدئه علي أنساب شريف الخيل. وهو لم يدخل مجال
التداول الاجتماعي والسياسي إلا عندما اقترن بهذا المفهوم
للتاريخ من جهة، وبالتنسيب العشائري الذي توزع الثروة
بموجبه في بعض الدول النفطية من جهة أخرى - أما في
التراث فإن الأصيل بهذا المعني كان «الكريم النسب» أو
«الحُر» و«الحسيب». فيبدو أننا معشر المسلمين، في هذا
المنظور، وكأننا جماعة ذات خصائص ثابتة عصبية علي
التطور النوعي، لم يحولها التاريخ بأي معني فعلي،
وكاننا نمتلك في ما فوق التاريخ روحاً عامة تتمثل في
التقوي وفي السلوك الشرعي وقائع التاريخ والتحول
الاجتماعي والسياسي والثقافي الذي غرزته الحداثة فينا.
من نافل القول أن مذهباً كهذا يجاني وقائع التاريخ،
فالشرعية نفسها شأن متحول مع تحول المجتمعات، وما هي
اليوم - وما كانت إن نظرنا للتاريخ بعين النظر الأكيد لا
بعين الهوي والرغبة - ما الشرعية وما كانت بالشأن المتفق
علي مضمونه والمقنن، بل كانت جملة مبادئ وإشارات علي
شرعية ما لا وحدة لها إلا رباطها بالسلطة التي تقوم
باسمها. فالشرعية علم وليست عيناً؛ هي اسم يشرعن
اصحابه، وليست أبواباً قابلة للتطبيق كما يحكي من لا
يفقه تاريخ الشرعة الاسلامية. ولكنني لا أود الإطالة في
الاستطراد.

وسأنتقل ثالثاً الي فهم الاسلام السياسي للعمل
السياسي، فهو فهم إنقلابي يعقوبي Jacobin، يعتمد
في آن علي تغليب الارادة علي التاريخ والعنف علي
الاقناع، وعلي اعتبار التاريخ الثابت - في زعمه -
والمجتمع المتجانس - في زعمه - منشأ «طبيعياً» للسلطة
الاسلامية، أو للسلطة القائمة باسم الاسلام، التي ستنبثق
عضوياً، وبالطبع، عن الكائن اللاتاريخي المسمي جماعة
المسلمين.

العامة علي أسس إيديولوجية أصبحت عالمية في القرنين
المنصرمين.

ولعل أبلغ الدلائل علي هذا الانقلاب التاريخي القاطع
للسلطة الفعلية - أي غير الوهمية - مع الماضي اعتماد
الإسلام السياسي نفسه علي قوالب إيديولوجية كونية
حديثة بل حديثة، عالمية، أوربية المنشأ، تشبّع بها من
حياتنا الفكرية والسياسية والثقافية الحديثة، إذ هي
توطنت لدينا، وكان أول قيام الإسلام السياسي علي
مساجلة اليسار وتشبّع بعض أفكاره - ولو ظن منظرو
الإسلام السياسي أن أمرهم يعود الي أصول الدين، لا الي
أصول السياسة في واقع التاريخ - ولكن الإحالات الي
النصوص الدينية التأسيسية وعباراتها وقصصها ليست
إلا إحالات رمزية فإذا نظرنا أولاً الي فهم الإسلام
السياسي للمجتمع، رأينا أنه فهم يحاكي بعض ما جاء
لدي الفكر القومي العربي وفكر مصر الفتاة والفكر
القومي السوري، من اعتبار المجتمع وكأنه رابطة عصبية
متجانسة لاتمايزات داخلية فعلية فيها تطل وحدة وجهته
أو وحدة إرادته، اللهم إلا ما أحدثته فينا تلبيسات
الافرنجة انلاعين - ذلك أن أية تمايزات لا تتبدى في هذا
الفهم إلا وكأنها نحرقات خارجة عن سوية مجتمعنا
الاسلامي وسجيته، وأن أية تحديدات داخلية تؤول في هذا
الاعتبار ليس الي عمليات اجتماعية وتاريخية بالغة
التعقيد، بل الي مجرد الخروج علي هذه السوية والسجية
التي يعرفها أصحابها علي انها موافقتهم علي أهوائهم
الدينية السياسية والاجتماعية. وإن انتقلنا ثانياً الي
اعتبار فهم الاسلام للتاريخ لألفينا أنفسنا في معية هردر
وأتباعه الألمان وغوستاف لوبون وغيرهم من ناقض فكر
الأنوار الذي قام علي اعتماد التحول والرفق مبدأ يسم
فعل الزمن، ومن وجد في الحضارات أو الثقافات أو
المجتمعات - والإسلام في هذا المنظور حضارة وثقافة
ومجتمع - وجدوا في مسيرة هذه الفواعل التاريخية خطأ
ثابتاً، قد يدور ويعلو ويهبط، ولكنه مستمر علي فطرة
أولي لا تتحول، وكان تاريخ الشعوب ليس إلا تاريخاً



قضايا فكرية

المصدر :

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

استلهم الاصول التاريخية البعيدة في أوروبا. وهذا أمر تم لدينا، كما تم عالمياً - في سائر آسيا، في أفريقيا، في أمريكا اللاتينية، في أوروبا الشرقية - تحت تأثير نموذج الدولة النابليونية، وتصدير الأفكار السياسية الفرنسية عالمياً في القرن التاسع عشر. فجمعت الدنيا إيديولوجياً، كما تم جمعها اقتصادياً تحت هيمنة الرأسمالية الأوروبية، وأصبحت الدنيا دينانا، شئنا أم أبينا، ولست أنا شخصياً من الراضين لهذه المجانسة الفكرية والإيديولوجية، لأن فيها سيماء الرقي، وعناصر التقدم والتجاعة منها. ليست أوروبا ولا أمريكا سقف التاريخ، وكلامي على الكونية والعالمية ليس كلاماً يستفاد منه الارتهان بالتجربة التاريخية الأوروبية، ولا الدليية لها، بل الانطلاق من معطي تاريخي لا جدال فيه ولا شك في فاعليته، والاندراج في كونية نحن جزء منها، ونحن جزء منها في صراع مع أجزاء أخرى لا تجدي فيه سياسة الحنين الي الماضي، لأنها غير ناجعة، ولأنها داعية الي التراجع التاريخي، والافتتان بالتخلف وإعادة إنتاجه.

يستفاد مما قلت، إذن، أن دخولنا في العلمانية كان دخولاً ضمنياً وطبيعياً، وأن من مظاهر هذا الدخول علمانية الأفكار التي تشكل لب تصور السياسة والمجتمع والتاريخ لدي الاسلام السياسي - فقد رأينا الأصول العربية المباشرة والمناهل الأوروبية البعيدة لهذه التصورات، مما يسمح لنا بالقول أن إدعاء العودة الي الأصول الاسلامية قول مجازي في أحسن الأحوال، ورمزي بالمعني الاكيد فيه قدر لا بأس به من التدليس علي التراث الاسلامي، إذ هو يحمل نصوصه مفاهيم تاريخية واجتماعية وسياسية حديثة هي غير قادرة - في تاريخيتها - علي حملها. بل يمكن القول بأن المستورد ليس الأفكار السياسية العالمية، بل إنه عناصر الماضي الاسلامي الذي انقطعنا عنه. ولذلك كان الانتماء الي جماعات الاسلام السياسي بمثابة تنشئة اجتماعية وثقافية جديدة تتوسل إرساء أسس مجتمع بديل وإلزام واقع العرب بسلسلات وعنونات نصية لا تمت للحياة العربية بصلة غير وشائج الخيال، وبإرهاب المواطنين والمواطنات - وخصوصاً المواطنات - كما حصل في الجزائر، وفي تونس لفترة قصيرة انتهت عام ١٩٨٩، وباغتيال المثقفين - كما في مصر ولبنان - من أجل إعادة كل هؤلاء الي أصالتهم

هذه هي الأطر الإيديولوجية التي يتصور الاسلام السياسي من خلالها التاريخ والمجتمع والفعل السياسي. وليس عسيراً علي المطلع علي الفكر السياسي وعلي التاريخ الحديث أن يلحظ في هذه القوالب الإيديولوجية صوراً لامور وحركات متحركة في جأ بقاع العالم في العصور الحديثة : ذلك أنه لو نزعنا عن الخطاب السياسي الاسلامي جهازه الرمزي التراثي الي المضي وبوتوبيا اسلف

التي يستلهمها، لألقيناه القرن الإيديولوجي لكل الحركات الشعبوية Populiste، أكانت هذه الحركة الناردونية في روسيا أم الشعبويات الافريقية، ولرأينا فيه قرين حركات قومية يمينية شتي، وخصوصاً الحركات القومية المحاصرة والطرفية : من هذه القوميات السلافية، والقوميتان الالمانية والاطالية في القرن العشرين، والقومية الهندوكية الباعثة علي تقتيل المسلمين الهنود، وبعض ما ظهر علي فكر القومية العربية من التصورات الفاشية.

لا أذهب بقولي الي أن الخط الناظم لإيديولوجيات الاسلام السياسي - وأود التأكيد علي أنني علي وعي تام بالكثرة والتمايز والاختلاف، وحتى بالتناقض واللاتناغم بين حركات الاسلام السياسي، إلا أنني أري ثمة جملة مترابطة من مواقع التلاقي خلف تنوع المواقف القطرية والسياسية والثقافية، وكأننا نستمع الي أركسترا متعددة الآلات والانغام، متضافرة الخطوط الموسيقية - لا أذهب الي أن الخط الناظم لإيديولوجية الاسلام السياسي أمر مستورد من الغرب أو مستوحى منه. إنما أقول أن إيديولوجية الاسلام السياسي لا تخرج عما حكم مسيرة الأفكار السياسية والاجتماعية والإيديولوجيات المتداولة في الديار العربية، المشكلة لثقافتنا السياسية، الناظمة لنسيج تصورنا للعالم عن طريق نظم التربية ونظم الخطاب السياسي والفكري بل والأدبي. ولئن كانت هذه الأفكار وهذه الأنماط للارسال والتلقي الإيديولوجي ذات منشأ غربي، فهي قد توطنت لدينا وشكلت أصل حياتنا السياسية المعاصرة، أو لنقل أصل خطابنا السياسي المعاصر، بالمعني الفعلي وليس بالمعني المجازي أو الوهمي الذي يتوسله خطاب الاصالا المعاصر. وهذه الأفكار والإيديولوجيات المتوطنة لدينا، المشكلة لحيزات حياتنا السياسية، علي أصالتها لدينا، منتجة عندها، وتجري إعادة إنتاجها لدينا علي صورة بائسة متخلفة، دون



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وسجايهم الحقيقية! فليس إسلام الشباب بإسلام الآباء والأمهات ولا هو بإسلام التراث الإسلامي، بل هو قراءة خاصة جداً لبعض الأصول وتأويل سياسي لها في اتجاه إيديولوجي معين هو اليمين الفاشي شبه القومي بتصوراته وممارساته.

لم يكن كلامي علي إيديولوجيات الإسلام السياسي من باب الاستطراد، بل كان بياناً علي معاصرة عرب اليوم، حتي أولئك الذين يرفضون المعاصرة الكونية، أي الحداثة. وقد تكلمت في هذا الشأن من أجل استكمال كلامي عن العلمانية واستقرارها في مركز حياتنا علي مدي قرن أو يكاد، وسأعود الآن للدولة الوطنية أو الحقبة الوطنية التي انطلقت من الكلام عليها، وأقول: إن تجربتنا في المراحل القريبة من تاريخ هذه الدولة - وهذا شأن ابتدأت حديثي به - إن تجربتنا عكست واقع استمرار الحقبة الوطنية مع ماسبقها من محطات في تاريخنا الحديث، من تنفيذ متفاوت الفاعلية لآليات الحداثة المؤسسية

والعقلية والثقافية، وإن القول المتداول اليوم، وفي أوسع الأوساط شرقاً وغرباً. من أننا جوهرياً مسلمون، وعلينا بالطبع وبالتالي أن نعود الي الإسلام متمثلاً في الشريعة لحل جميع مانواجهه من مشاكل. وأن العلمانية شأن خارج علي تاريخنا وشمينا وواقعنا وسجيتنا - إن هذه الأقوال لا توافق حقيقة تاريخنا الحديث، بل هي مقالات مبتدعة تجنح ببعضنا الي أن يركن الي تحكيم الخيال في النظر الي الواقع، والي مجازاة الصوت الأكثر ارتفاعاً وجلبة في تصوره للماضي القريب ولا استمرار هذا مع ماض بعيد متخيل هو الآخر، والي تفعيل بقايا العقلية الخرافية والسليقة الدينية في تربيتنا.

فما الذي يجعلنا نعيش خياراً يعاكس الواقع، واقع انقطاعنا عن ماضينا، وما الذي يدعو بعضنا الي الالتفات عن دنيانا، بل وعن دنوية مايراد أن نعتقد أنه الدين؟ ولماذا يزداد إقبال الناس عن الادعاء بالذاهب الي أن لا حلول لمشاكلنا المتكاثرة إلا بما يعتقد أنه «العودة» الي أصول، هي أصول الإسلام كما يراها الخطاب السياسي الإسلامي؟ ولماذا تنحسر المقدرة العامة علي تفكيك هذا الزعم الأخير؟ ولماذا لا يري الكافة - أو لا يقول الكافة ما يرون - من أن هذا الزعم ليس إلا أسلوباً لتوسل الدنيا

بالدين، ومشروعاً للاستحواذ علي السلطة باسم سلطة أعلي من سلطة الشعب والمجتمع والتاريخ، سلطة إلهية لا يترجمها الي واقع سياسي إلا المنظمات السياسية التي تدعي إحتكار الصواب والحق الدينيين؟ وأخيراً، لماذا يجري وأد العقل النقدي والقبول بالمقالة الداهية الي أن إقامة دولة إسلامية أو مجتمع إسلامي ليس إلا التعبير السياسي عن طبيعة إسلامية للمجتمع العربي، طبيعة تسبق التاريخ وواقع المجتمع المتحول والمعقد؟ ليس هناك ثمة معني محدد في القول بأن سوريا مثلاً هوية إسلامية: لا نقول ذلك لنؤكد علي التنوع الطائفي لسوريا الطبيعية فقط أو للإشارة الي صعوبة وتعقيد أي كلام عن الهوية: لا شك في أن المسيحية العربية، وخصوصاً المسيحية الشرقية الولاء الإداري، قد أخذت الكثير الكثير من الإسلام، تماماً كما أن إسلامنا التقليدي - العثماني - كان بدوره قد امتص من محيطه طابعاً بيزنطياً لا شك فيه، تمثل في التنظيم الديني وفي علاقة الدين بالدولة علي وجه الخصوص. فأين المسيحية الصافية الأصلية؟ وأين الإسلام الأصيل؟ وليست العادات الاجتماعية ولا الفولكلور الديني الممارس يومياً بالأمر الدالة علي الإسلام بصورة حصية، ولو أن الإسلام في توارخه الكثيرة وفي مساراته المختلفة قد طوّر لنفسه الكثير من هذه وربطها بأصوله بأن سماها إسلامية: أما في واقعها، فهي من الدنيا، من الدنيا السورية العربية التي يشترك فيها كافة الناس، والتي يعود الكثير منها الي ما قبل الإسلام - وإن كان لنا أن نتكلم عن الأولويات الزمانية كمعيار للصالة، لجاز لنا القول بأن سورية مسيحية في الجوهر لأنها كانت مسيحية عربية قبل أن تكون مسلمة متعددة العناصر، عربية وتركية وشركسية وكردية وغيرها. بل يمكن القول بأننا لو استثنينا الأعراب - ولا علاقة لهؤلاء بالعروبة بمعناها السياسي والثقافي - لوجدنا أن أصفي السوريين عروبة المسيحيون، مسيحيو حوران ومسيحيو جبل لبنان من الموارنة الذين - حتي أمس قريب جداً - تباهاوا بأصولهم اليمانية.

إن شأن الهوية بالغ التعقيد. وليس لأي فرد أو مجتمع هوية واحدة حصية تستمر ولا تتحول، تثبت وتتجانس دون تنوع في داخلها. وإن القول بأن لمجتمع ما هوية حصية واحدة ليس وصفاً لهذا المجتمع بل هو قول مشروع



المصدر :

التاريخ :

التفتت إلى يديها فكانت هذه قد أخبرتها - لو أنها سئلت - أن من ابتدأ من الصفر ما انتهى إلا إلى الصفر، وأنعدلو أرتأي للتاريخ أن يكون حركة إستزادة من الرقي والشدن والحضارة، تعين على صانعيه ألا يستبدوا بالذاكرة التنويرية للمجتمع. ولكن الحقبة الوطنية كانت حقبة معاصرة، وقبل ابتدائها بالإنغلاق على نفسها وقبل ابتداء دولها بالتحول إلى مافيات تحتكر تداول السلطة والثروة، لم يكن لهذه الحقبة ومشازيعها التاريخية مجال التقاط الأنفاس ولا فرصة مراجعة النفس، فراكمت التقيصة على التقيصة، ولم تكتف بنفى الماضي المباشر لأوطانها - كما يجري اليوم النفي لمجمل تاريخنا الحديث من قبل خطاب «الأصالة» - بل كلفت في نزعاتها الغالبة بضرب من الأيديولوجيا القومية القائمة على فهم خلاصى للأمة ينفي عنها الخواص التاريخية - عدا التفهق والتدهور - ولا يرى في مستقبلها إلا استثناءاً لمبدئها. فيصاغ الماضي والمستقبل في عبارات كـ «المصير» و «الإنبعث» و «الرسالة» - ومن المقابلات لهذه الصوفية في يومنا هذا عبارات مثل «المشروع الحضارى الشامل» - وتتماهي بذلك المفردات السياسية مع المفردات الدينية، ويصار إلى توسل الخواء الخطابى مستودعاً لصنع المستقبل السياسى والحضارى والاجتماعى، ويصبح بالتالى متيسراً على القوى الاجتماعية والثقافية الهامشية في معرض توثبها باسم الإسلام على تاريخ العرب الحديث وعلى دولته، أن تستمد من هذه الصوفية السياسية مادداً إيديولوجياً لها وأن تلتهم الخطاب القومى العربى في خطابها السياسى الإسلامى، وأن تصوغ لنفسها صورة كلية عن دولة شمولى ذات مشروع هندسة اجتماعية كالأنية الطابع تحاكي شمولى الدولة الوطنية التى تتوثب عليها - هذا بعد أن راحت الحقبة الوطنية ضحية الحرب الباردة المتمثلة عندنا ثقافياً فى الإسلام الثقافى ثم السياسى، وعسكرياً واستراتيجياً فى هزائمنا على يد إسرائيل عدونا التاريخى، وانفلتت علينا قوى الإظلام والتخلف والتقدم التى كانت من ضحاياها.

تولت الدولة الوطنية بذلك عملية صنع تاريخ، بكفاءة غير عالية وفي ظروف خارجية عداوية، ووعت هذه العملية على أنها شبح ماضٍ عربى مستعاد. سأستهلككم هنيهة قبل الخوض فى استمرار هذا النزوع الخيالى فى يومنا على

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الحديث نظاماً دعم المؤسسة الأزهرية وعضدها واستشار شهورها للسلطة بقدر نظام جمال عبد الناصر، ولذلك أسباب سياسية معروفة وغنية عن الاستعادة. كانت النظم الوطنية - ولا تزال بقاياها - متناقضة، تحيا في عوالم عدة في الوقت نفسه، عوالم بالغة التعقيد والتفاوت، وليس عندي أدنى شك في أن أخطر نواقص الأنظمة الوطنية من وجهة نظر النقد السياسى والاجتماعى العربى مما لثمة علاقة بموضوع حديثي، إنما هو الانقطاع عن الفكر التنويرى والتراث الليبرالى، فقد كان هذا الانقطاع الانتقامى من مظاهر الظهور على الأنظمة الوطنية الليبرالية التى سبقت الأنظمة العسكرية الوطنية، واستبطن هذا الإنقطاع إنصافاً عقلياً وفي بعض الوجوه إنصافاً اجتماعياً، عما سبق مباشرة. وقد ترتبت على ذلك نتائج غميمة أن التراث الليبرالى وما استتبع هذا التراث من تفهق على العقل النقدي وعلى التواريخ الأخرى والتغاضى الديمقراطية، وقد وُصم بالعمالة. فنرى مفكراً قومياً عربياً ليبرالياً صافياً، قدوة مثل قسطنطين رزق قد وسم بذلك في مجلة الطليعة المصرية، وهُتمش في بلده سورية ونرى تغييباً عقلياً، وليس سياسياً فقط - لمنورين كنجار مثل طه حسين وعلي عبد الرازق اللذين استخدما العقل فى النظر إلى المزاغم التاريخية والعقيدية للمعاصرين، مما جعل التصرف بهما وبذكراهما وتراثهما والعائيتس عليهما اختصاصاً أزهرياً، ونرى تهميشاً يكاد يكون كلياً لعبد الرازق السنهورى الذى قدم للعرب فكرهم القانونى الناضج ذا المستوي العالمى، والذى رأى في الشرعية أمراً دنيوياً يندرج في دنيويته في النظم القانونية، ووضع القانون المدنى المصرى، ثم استفادت منه أقطار عربية شتى في وضع قوانينها المدنية. ولم تستطع الحقبة الوطنية أن ترى في التجربة البورقيلية إلا الوجه المؤالى للغرب والمنقوص من أهمية القضية الفلسطينية، مع أن هذه التجربة كانت دون شك أهم تجربة في تاريخ العرب الحديث لإعطاء الرقى الاجتماعى والعقل والأخلاقي موقع الصدارة من المشروع التاريخى.

بذلك قامت الأنظمة الوطنية بالمساهمة في وأد الفكر النهضوى النقدي باسم الانقلابية الخلاصية. ونفت عن معقبيها المقدرة على المراكمة التاريخية والاجتماعية للعلم والاستشارة باسم الابتداء من الصفر. وهي لو كانت قد



قضايا فكرية

المصدر :

نوفمبر ١٩٩٣

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الشمانيات مع توسع إعلامي طارح للإسلام النفطي ونشوء أعداد كبيرة جداً من الأطفال العرب في المؤسسات التربوية العائدة للدول النفطية، ومع توسع غير مدرّس في الجامعات العربية التي اضحت تفرّخ أعداداً كبيرة جداً من أنصاف المتعلمين. ورأينا في السنتين الأخيرتين كيف تحولت عناصر هامة من ثقافة القومية العربية باتجاه تمثل الخطاب أو بالاحري باتجاه إعادة صياغة الخطاب القومي بلغة دينية، عسي أن يفلح قلق الجمهور في اكتساب الشرعية، كما حدث في العراق.

وفرت الدولة الوطنية بذلك بعضاً من الشروط الأيديولوجية والثقافية المناهضة لها، والمعاداة لموقعها التاريخي التنويري الأول الذي بني على أساس قرن أو أكثر من التحول الاجتماعي والثقافي الأكيد مما تكلمت عنه قبل قليل، إذ ازاحت الموقع الجانبي للخطاب الديني في أمور السياسية والمجتمع حيث كان عاضداً للخطاب الحداثي، وتحولت به إلى المركز، واتخذت عدّة التمشّخ حتى في تونس في أوائل العهد الحالي من ظهور صور للرئيس في ملابس الاحرام، وإعلان الأذان في الراديو، ولم أن الدولة التونسية لم تتماذ في هذا الأمر كغيرها. ولم تعبر الدولة السورية بعد الحاجز الحداثي. بهذا فقد كانت ديماغوجية الدولة المتمدّنة عنصراً هاماً، بل وأساسياً، في جعلنا نتخيل واقعنا على غير ما هو، على أنه إسلامي، على أن مجتمعاتنا إسلامية في الأصل والجوهر. وبذلك فقد عضدت المقالات السياسية - ذات المنشأ في حلف بغداد الثقافي كما رأينا - عضدت المقالات السياسية الذاهة التي أن كون معظمنا مسلمين، إنما يؤدي بنا إلى حتمية الحل المسمّى إسلامياً لمشكلاتنا - هذه

المقالات التي ترتّب علي كون أكثرنا مسلمين النتيجة غير الطبيعية علي الإطلاق وغير البديهية وهي أن المسلم إسلامي سياسياً واجتماعياً. لا استنتاج فعلياً - هنا وإن - الاسلام اعتقاد وعبادة وسلوك شخصي لمن شاء، والسياسة الاسلامية شأن آخر كلياً، ولا يملأ المسافة الكبيرة بين هذا وذاك إلا توسّل الدنيا بالدين، وابتزاز المشاعر الدينية لأغراض دنيوية - أي علمانية.

عن غزل النسيان - نسيان تاريخنا الحديث - والحملة علي علمانية تاريخنا الحديث، أنشئ في المخيلة العامة - بل والعامية - نزوع نحو المبالغة في الاعتبار الاسلامي

سياسي يروم الاستحواذ علي المجتمع هذا باسم هذه الهوية، وأن يستبد به باسم هذه الهوية التي أبعد غايات الاستبداد، وهذا أمر مشهود في إيران وفي السودان وهو أمر تعاني أقطار عربية أخرى من وعيده.

نعود الآن إلى انحسار الواقعية التاريخية وتراجع الملكات النقدية في النظر إلى أمور السياسة والمجتمع مما ذكرت. لن أتناول الازمات الاقتصادية والاجتماعية المفضية التي توترت باللغة الحدة تنتج عنها تعبئة اجتماعية واسعة وحركات سياسية يوتوبية إسلامية المسمّى : وسأركز علي ما يبدو عن هذه الحركات وكأنه تأكيدٌ لهوية إسلامية حصريّة للعرب، وما يترتب علي ذلك من نسيان لواقعنا العلماني الذي تكلمت عنه.

سبق أن ذكرتك بأن الحقبة الوطنية قمت في ظروف قاهرة من الحصار، وكان من أهم عناصر الحصار المحلي، العربي، محاولة صياغة أيديولوجيا إسلامية لمناقضة القومية العربية فيما يمكن أن نسميه بـ «حلف بغداد الثقافي». فوسمت القومية العربية والاشتراكية بالاحاد والكفر والخروج عن سجايا السلف وخيانة أصالة المجتمع، بل أحياناً بالتهتك والاباحية، وكان من أعلام هذا الهجوم محمد جلال كشك من المصريين وصلاح الدين المنجد من السوريين، وجريدة الحياة في عهدها الأول. وقد تلاقي هذا الخطاب التسفيهي مع كتابات أمريكية في أكثرها حول كون الاسلام العنصر الاساسي في «احتواء» الشيوعية

تنفيذاً لمبدأ ترومان الشهير، وتمكن الإشارة إلى كتابات والتر لاكور Laqueur علي وجه الخصوص والتي السياسة حيال أفغانستان في السنوات الأخيرة. وكانت من عناصر الاستراتيجية الدفاعية للدولة الوطنية، وخصوصاً في مصر، الاكثار من تداول العبارات والمفاهيم الدينية في المجال العام، وتقوية عضد الأزهر وتحويله إلى مؤسسة عالمية المدي، وقد تمادت الدولة الوطنية - خصوصاً في مصر وفي الجزائر لاعتبارات أخرى - في هذه الديماغوجية الشعبية، حتى وظفت وسائل الاعلام (في عهد السادات وبعده علي وجه الخصوص) لتسميم الجو الثقافي بثقافة مغرقة في الاطلام، معادية للتقدم وللعقلانية والتفتح، تحكّى عن الجن والعفاريت والحلال والحرام والحجاب وتستذكر سلوك اشخاص ماتوا منذ قرون طويلة نماذج لسلوكنا. وتضافر هذا التحول في أواخر السبعينات وفي



المصدر : قضايا غربية

التاريخ : نونبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الغربي عتاً جاء في إطار ما سمي في العهد الريفاني بحاربة الارهاب، وفي إطار تنامي اللاعقلانية السياسية ذات المآل العنصري في أوروبا وأمريكا. هناك تقابل موضوعي أكيد بين الخطابين الغربائين، الاسلامي (في الخطاب عن الذات)، والأوروبي العنصري والليبرالي الساذج (في الخطاب عن الآخر)؛ كلاهما أصولي، إنقلابي، أسطوري تاريخياً، وليس غريباً أن يكون Jean Marie LePen نصيراً فصيحاً للأصولية الاسلامية، بل القرن الطبيعي للـ FIS (الجبهة الاسلامية للانقاذ).

ليس الخطاب الغرابي بالامر الدال علي واقع، بل هو ميكانيزم - في هذا العقد - للفصل بين شمال غني، مسيطر، وجنوب مؤطر بالخصوصية والغربة والبربرية، ولئن كانت عبارة «المجتمعات النامية» تطلق علي ميكانيزم الفصل هذا في العقود الماضية، فإن الخصوصية المدعوة «خصوصية ثقافية» تؤخذ اليوم علماً علي تصوير زعيم الحزب اليميني القاشي المتعصب في فرنسا.

أوروبا، وعلي نزع إمكانية العمل التاريخي عتاً، وعلي القضاء علينا بالانحصار في خصوصيات ماضوية تنبأ من الرقي ومر تهجين لأصوب، أي أنها تقب من إمكانية إدراك الواقع وسبل الترتي، وتستشير فينا الحجة الي ما انقرض وإرادة إعادة إنتاج المتخلف والنكوص الي ما قضي وولي وتقاد.

يراد لنا الفرق في وهم الخصوصية والمجد، والخروج علي مسيرة التقدم، ونسيان الواقع - واقع تاريخنا الحديث - بما فيه من إيجابيات، ولا يراد لنا أن نري إلا السلب والنقص في أنفسنا وأن نوطن نفسنا عليه، حتي نراوح بين القنوط من جهة، ودكتاتورية الدينين من جهة أخرى، التي يري فيها الكثير من الغربيين، علي اعتبارها أصالة مزعومة لنا، شكلاً سياسياً مناسباً لسجاينا - وليست السياسة الفرنسية تجاه الجزائر في السنوات الثلاث الأخيرة إلا علماً علي ذلك الوضع. ولعل من أكثر الأمور التي تحز في نفسي في هذا الخصوص هو جنوح رهط من اليساريين السابقين والقوميين المحبطين وطببي النية السذج المسارين والفهلويين علي سذاجة من غير الاسلاميين. جنوح هؤلاء الي اعتبار أسس خطاب الأصالة التي تكلمت عنها أموراً

لمجتمعاتنا العربية - وهو مادعاء صديق لي، وهو موجود بينكم الآن، بعبارة Surislamisation des musulmans - بل وعندني Surislamisation de l'Islam - وكأن الاسلام شأن واحد غير متحول باد للعبان، وأن المسلمين حكماً مفرقون فيه - هذا علي الرغم من أن الاسلام اليومي للناس ليس إسلاماً مناضلاً، وليس إسلام حدود قصوري maximaliste، بل هو إسلام معيش، لا يري ضرورة لاستشارة الجلمية، ولا للاغراب والاغراق في مظاهر التميز والشذوذ في السلوك واللباس والقيافة، ولا هو مما سيجد لاحقاً في الوعود الخلاصية ولا في المسرح السياسي الديني كالعقوبات إشباعاً لجروعه أو فتحة لمجالات العمل أمامه أو حلاً لاتسداد أفق الحراك الاجتماعي. فإن المسلم العادي يطلب الخبز ولا يعطي إلا الايمان، ولن يشبعه الايمان لفترة طويلة، بل هو يُعطي في وضع من القنوط والجوع وانهيال القيم في الحياة العامة والخاصة.

ليست الدولة الوطنية ولا حلف بغداد الثقافي وحدهما المسؤولين عن تراجع الواقعية واضفاء المصادقية علي الوجه. فلا شك أن من أهم العوامل التي أدت بنا الي هذه المبالغة في الاعتبار الديني لواقعنا، هو أننا نشاهد من البرامج التلفزيونية أكثر مما ينبغي. وأشير بذلك الي البرامج الاخبارية العالية، والي المادة المرئية التي توفرها لملايين المشاهدين في العالم العربي. ففي هذه البرامج مبالغة في الاعتبار الاسلامي للعرب، مما يجعل من بعض الظواهر الهامشية في واقعها أموراً مركزية في الخيال. فإن أراد برنامج تلفزيوني غربي إضاءة ما يحصل في بيروت مثلاً، نراه يرينا بمناسبة أو دون مناسبة تظاهرات ومشاهد مثيرة وقديمة من ضاحية بيروت الجنوبية؛ وإن أراد عرض لقطات حول القاهرة، لاختصر هذه المدينة المدهشة الي حنطور تجره البغال أو الي صفوف من المصلين؛ وإذا عالج قضية المهاجرين العرب في فرنسا، أرانا صفوف المصلين

في شوارع مرسيليا. الحق أن هناك تضافراً قد يبدو عجباً بين الخطاب الأصولي وبين الخطاب الغربي العامي أو حتي الخطاب العالم أو المتعالم. فالاثنتان يستندان الي إبراز مظاهر الاغراب والانفصال والخصوصية، وليس هذا بالامر الجديد، بل هو يعود للقرن الماضي، إلا أن مجال الجدة في العقد والنصف الأخيرين أن الخطاب الغرابي exotique



المصدر : قضائياً فكرياً

التاريخ : ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

والتي أن إشار أعمال العقل واعتبار المصلحة التاريخية علي الهوي والحنين ليس غريباً عن طبعنا. فإن لم ندافع عن مركزية رؤيانا هذه في تاريخنا الحديث، لظلت بلادنا العربية ضحية تاريخ ساخر منها، ومسخرة لمصلحة الآخرين ممن يريدون لها البقاء علي التخلف، وليس لهذا الوعي الذاتي للنهضة إلا عنوان واحد، هو العلمانية، وليس لنا خيار عداها إلا الدولة الدينية وصنوها المخلص، أي الطائفية والسياسات الأخرى القائمة علي العصبية، مما يزيل عنا إزالة نهائية آخر عناصر المناعة السياسية - كالعقلانية في السياسة - ومما يجعلنا في وضع يمكن أن تستباح فيه أرواح المدنيين العرب، كما في جوب العراق منذ يومين وفي فلسطين وغيرها منذ سنين كثيرة.

محقة، أي القبول الضمني بتقابل الصياغة الاسلامية للسياسة والمجتمع الموسوم بالاسلامي، والاعتقاد الواهي بأنهم بقبولهم هذا إنما يجعلون لأنفسهم دوراً سياسياً ويحققون طمرحات ديمغرافية سيكونون هم أوائل ضحايا نتائجها.

أما أنا، فإنني اذكر بأن هذا المسار الفظيع الذي يلوح أمامنا وعيد بصيغة الوعد، إن المسار ليس حتماً ولا أجلاً، بل هو وجه من وجوه صراع قائم منذ مدة، وإنني بتذكيري هذا إنما أساهم في إعادة الاعتبار للوعي الذاتي المساوق لتاريخنا الحديث برمتة، القائم في مركزه، وفي الاشارة الي أننا لسنا بعديدين بالسليقة والأصالة والضرورة عن إمكانية أعمال العقل في سبيل المصلحة الوطنية،



المصدر : قضايا فكرية

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

محمد أركون: الفكر النقدي والبعث الروحي

قراءة في كتاب: أين هو الفكر الاسلامي المعاصر

تعليق يسرى مصطفى

فبصل التفرقة الى فصل المقال : أين هو الفكر الاسلامي المعاصر؟ ليضيف الى المكتبة العربية عملاً جديداً، أعتقد أنه سيثير ردود فعل مختلفة، ذلك أنه ينخرط بدرجة أو بأخرى في اشكاليات نظرية وأيديولوجية تهم حاضرتنا ومستقبلنا. أما بشأن عنوان الكتاب، فقد اختاره الكاتب لكي يشير قضية معرفية وهي القطيعة الفكرية التي حدثت في التاريخ الاسلامي، والتي كان مردودها سلباً خاصة فيما يتعلق بمسألة التفسير والتأويل، والعنوان إشارة الى كتابين مهمين لفكرين بارزين من المفكرين الاسلاميين في عهد التأسيس والاجتهاد، وهما كتاب "فبصل التفرقة بين الاسلام والزندقة" لأبي حامد الغزالي (٥٠٥هـ/١١١١م)، وكتاب "فصل المقال وتقرير ما بين الشريعة والحكمة من الاتصال" لابن رشد (٥٩٥هـ/١١٩٨م)، وقد ربط الكاتب بين العنوانين في عنوان واحد، لابرار عدد من المقاصد، لعل أهمها كما يقول هو: "الإشارة الى مرحلة فائقة الأهمية من مراحل الفكر الاسلامي، والتذكير بما كان يتصف به هذا الفكر من التفوق العقلاني واتساع العقل ومدى

رد على المزاعم الغربية، الاعلامية أو الأكاديمية عن الاسلام. وقد أطلق على مشروعه هذا تسمية "الاسلاميات التطبيقية"، وكما يقول في أحد كتبه، أن الاسلاميات التطبيقية تدرس الاسلام ضمن منظورين أساسين : (١) كفعالية علمية داخلية للفكر الاسلامي، ذلك أنها تريد أن تستبدل بالتراث الاقتحاري والهجومى الطويل الذي ميز موقف الاسلام من الأديان الأخرى، الموقف المثقارن. (٢) كفعالية علمية متضامنة مع الفكر المعاصر كله....

وبالطبع فإن شواغل أركون، كمثقف معاصر، تطال بشكل مباشر موضوعات وجوانب أخرى، لا يمكن أن نفصلها عن سياق مشروعه الأساسي. وأقصد بذلك موضوعات مثل : الحركات الاسلامية المعاصرة، العلاقة بين الاسلام والغرب، اشكالية التقليد والحداثة، العلمانية، الاستشراق الخ. وهنا يبرز موقفه من مشاكل العالم المعاصر. فضلاً عن كونه يقترح حلولاً للخروج من الأزمات التي يواجهها غلماننا العربي و الاسلامي. ويأتي كتابه الذي بين أيدينا وهو بعنوان : "من

محمد أركون مفكر اسلامي من طراز مختلف، فقرأه أعماله تكشف لنا عن عقل منهجي واسع الاطلاع، وعن توجه جديد داخل حقل الفكر الاسلامي يتجاوز اـ عرف ويبدأ من لحظة العقل المعاصر. فهو يسعى الى نقد العقل الاسلامي بتوسل ما أنتجته العلوم الاجتماعية والانسانية الحديثه من أدوات ومفاهيم. ونستطيع أن نقول أن أبرز ما في كتابات أركون أنها تمثل حالة معرفية وتنويرية وأخلاقية. قد نختلف أو نتفق مع ما يكتب، ولكن من المفيد حقاً، أن نعيش هذه الحالة المشرقة وأن نعممها.

فهو يؤكد على ضرورة الخروج من دوائر العقائدية المنغلقة على ذاتها، وتجاوز المقاربات الانفعالية والتبسيطية المشروطة بالعوامل السياسية والأيديولوجية. والانطلاق نحو رحابة العلم والبحث الاستعمولوجي وتشغيل المنهجيات التفكيكية. وكان قد بدأ مشروعه الطموح : "نقد العقل الاسلامي"، كرد على المعرفة الاتباعية أو السكولاستيكية الجديدة، الاسلامية والاستشراقية، والتي يرى أنها تهمل الموضوعات والقضايا الاساسية التي تشغل العالم العربي الاسلامي، كما انه



قصايا فكرية

المصدر :

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

والممارسة (بالمعنى السياسى والأيدولوجى).

ان قراءتنا هذه لا تعنى، بأى حال، الاحاطة الشاملة بمشروعه. فهذا المشروع

متعدد المستويات والشواغل. ولكنها محاولة للتجاوز مع بعض جوانبه كما جاءت فى كتابه. وهدفنا النهائى هو الوقوف على موقع مشروع أركون ضمن المشروع الاشمل للتحرر السياسى والاقتصادى والثقافى والخروج من دوائر التخلف والظلامية.

أولاً : الأسطورة - المجتمع -

التاريخ:

كما هو وارد فى الكتاب، فإننا نستخدم مفهوم "الأسطورة" بالمعنى الأثيرولوجى للكلمة، لا بالمعنى الدارج والذي يعنى أن الاسطورة مجرد خرافة أو تخريف. والواقع أننا عندما نقول الأسطورة، فإننا ندخل مباشرة فى تحديد أصول ظاهرة الدين، فأركون يهاهى بين الاسطورة والروحى وبهما يأخذ الدين، فى خطابه، معناه ومضمونه. كما أن استراتيجية أركون تهدف الى وضع الدين فى دائرة البحث النظرى وفى ساحة العمل الاجتماعى، بمعنى تخليصه مما علق بنواته الروحية من أيدولوجيات، ومن ثم أعادته للاشتغال كنظم ومنتج للمعنى.

ونشير هنا الى أن الكاتب، لافصل بين المعرفى والأخلاقي، فهما عنصران أساسيان فى بنىة خطابه، بهما يؤسس مشروعه، ولهما يوجه عمله واجتهاده. ولايضاح استراتيجية، فإننا نسوق هذه السطور من كتابه التى يقول فيها : "من البديهي أن العقائد الدينية لا يمكن فصلها عن الابداع الرمزي والفنى. وبالتالي فإن ما ندعو اليه ليس تشكيل تيولوجيات ذهنية أو تجريدية جديدة، وإنما هو توسيع آفاق المعنى الى ما لا نهاية. أقصد آفاق المعنى المعرضة لتفحص العقل، وهكذا بدلاً من أن نستنزف جهردنا فى محاولة

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

حرية البحث والابداع فى الاشكاليات المتصلة بالقضايا الدينية الحساسة، ودرجة التسامح والاقبال على المناظرة، واحترام شروط المناظرة بين الأئمة المجتهدين...." ويقول أيضاً : "يمكننا أن نضع أمام كل فضيلة من هذه الفضائل عند المفكرين القدماء ما يقابلها من نقائص ورذائل ومسالب شاعت مع الأسف فى الكثير مما ينشر ويذاع ويقال اليوم فيما يمكن وصفه بالخطاب الاسلاموى..." (١).

وواقع الأمر أن أركون باختياره هذا العنوان يهدف الى استيقاء العبرة من المكتوب فى هذه المرحلة التأسيسية والاجتهادية، وعينه فى ذلك على نظام الفكر السائد فى هذا الوقت، وكيف يمكن لمنظومة معرفية أن تكون منفتحة أو منغلقة ؟ بدون أى نظرة استرجاعية أو تقليدية.

وثمة ملاحظة تتعلق أيضاً بعلاقة العنوان بمحتوى الكتاب، وهى أن أركون، كما سبق أن ذكرنا، يطرح اشكاليات عديدة، أنثربولوجية وتاريخية وموجيها يقرأ التاريخ والتراث الاسلامى من ناحية، والعلاقة بين الاسلام والحداثة من ناحية أخرى. ومن ثم فإن الكتاب يمس الفكر الاسلامى من خلال بحثه فى اشكاليات نظرية وأيدولوجية أستطيع أن أجمعها فى محورين أساسيين :-

الأول : علاقة الوحي بالتاريخ

الثانى : علاقة الاسلام بالغرب

وأعتقد أن هذين المحورين سيكفلان امكانية قراءة الكتاب، والوقوف على أهم عناصره، وتتخذ قراءة هذا الكتاب أهميتها لسببين أساسيين :-

(١) التعرف على الموقف النظرى لأركون ومدى صلاحيته من وجهة النظر المعرفية.

(٢) التعرف على الانعكاسات الأيدولوجية لهذا التوجه النظرى. وهو ما يهمنا من وجهة نظر العلاقة بين النظرية



قضايا فكرية

المصدر :

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

الوجود لا يملؤها شيء سواها وهذا لا ينطبق فقط على المجتمعات التقليدية، وإنما أيضاً على المجتمعات الحديثة، فهي بحاجة إلى الأسطورة التي تؤمنها لها الأسطورة" (٤).

هكذا يعتبر أركون أن اللحظات التأسيسية، هي في جوهرها أكبر من أن تكون مجرد لحظة تاريخية، فهي لحظات إنتاج وخلق. ولعل أول ما يستوقفنا هنا هو عبارات : تأسيس/تدشين. فهي تنطوي على دلالات لا تاريخية، حيث يتحول بموجبها التاريخ إلى مسار يبدأ من

نقطة أو نواة مركزية تأسيسية تدفع الزمن وتندفع به، وتُحجب عنه أو تنخرط فيه. فلن يكون الماضي ذكرى أبداً، لأنه محفور في كيان الحاضر وضميره. ونقول أن أركون يؤكد على ضرورة أعمال العقل التاريخي أي تلك العلاقة القائمة بين الفكر واللغة والتاريخ، ولكن هذه الدائرة والتي تعبر عن روع تاريخي واضح، تبقى منفصلة في خطابه عن مانسبه الرؤية الشاملة للتاريخ وحركته. وأقصد بها القوانين المحركة للتاريخ وعلاقتها بالمكونات الاجتماعية المختلفة بما فيها العامل الرمزي والأسطوري. فمسيرة التاريخ عنده لا تخضع لقوانين، بل هي تدفق : ينساب أو يعاق أو يتجمد، وتبقى اللحظة الأولى هي معيار لعقلانية التاريخ أو انحرافه.

وان كان لي أن أتعسف قليلاً، فأستأمل : إلى أي مدى اختلف هذا المنطق، عن ذلك الذي تعتمد بعض الاتجاهات الفكرية الإسلامية المعاصرة ؟ وأقصد بها، تحديداً، ذلك الاتجاه الذي يسمى نفسه بالتيار التقليدي المجدد، والذي نجد له كتابات تحاول الارتكاز إلى مبدأ العلم أيضاً.

بالطبع أنا لا أحاول أن أمأهي بين خطاب أركون وبين ما يقوله أنصار هذا التيار، ولكن ما نريد إيضاحه فقط هو

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

استعادة القيم العابرة المرتبطة بأشكال منتهية من الثقافة، أو بأنظمة حضارية منقرضة، فأننا نقدم للناس رجالاً ونساء أسكانيات جديدة لتحرير الوجود وتمجيده والسيطرة عليه" (٢)

وسؤالنا الذي نطرحه هنا هو : إلى أي مدى كان منطق أركون عقلانياً (بالمعنى المعرفي)، ما هي النتيجة المعرفية للتفاعل

بين العلمي والأخلاقي في خطابه ؟ هذا ما سنحاول استكشافه في السطور القادمة.

(١) الأسطورة (الوحي) والتاريخ :

يذهب أركون إلى أن اللحظات التأسيسية أو التدشينية في تاريخ الجماعات والأمم، تلعب فيها الأسطورة (أو الوحي) دور المؤسس، والنواة المركزية التي يتشكل بموجبها القدر الجماعي وهي البارقة الأولى للضمير والهوية. فالأساطير، برأيه، هي : "تفسير تهدف إلى التأسيس الذاتي للأمة أو للجماعة، وهي بمثابة الحكايات التدشينية"، وينساقانها : "هكذا أدعو كل الخطابات الشفهية والمكتوبة والتي تحول المسار التاريخي لجماعة ما إلى قيم أصيلة وإلى نماذج مثالية عليا للفكر والسلوك. ثم يتحول كل ذلك فيما بعد إلى لحظة تأسيسية أو تدشينية عظمى لقدر جماعي. وهذا هو الحال فيما يخص المنفى بالنسبة إلى موسى، أو الآلام بالنسبة إلى المسيح، أو الهجرة بالنسبة إلى محمد أو الثورة الفرنسية بكل القطيعات التي أحدثتها" (٣).

وتواصل معه فنجد أن الأسطورة لها وظيفة، تتجاوز التاريخ، ذلك لأنها وظيفة وجودية لا تنفد، حتى ولو حجبتها أز شوهها التاريخ المادي، فسوف يبقى دائماً هناك حاجة إليها، لأن استيعادها لا يعني أن هناك ما يستطيع أن يحل محلها بشكل إيجابى وفعال، سيبقى فراغ قملوه أفكار مشوهه ومستبدده سواء كانت دينية أو علمية. يقول : "أن الأسطورة تملأ وظيفة في



قضايا فكرية

المصدر :

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

جواهرانية، تعطى للماضى حياته وتنتصر
لنقاء اللحظة الأولى. وإن كان لنا حق
المقارنة فنقول أن ما قاله باشلار في سياق
كلامه عن فلسفة برجسون يمكن أن ينطبق
على أركون : "فهناك دائماً وبطريقة ما
شيء معين خلفنا، هناك دائماً الحياة وراء
حياتنا، والبارقة الحياتية تحت دوافعنا.
كما أن ماضينا بأسره يسهر وراء حاضرننا،
وإذا أن الأثما قديم وعميق وغنى وملء فهو
ملك فعلأ واقعيأ حقأ. فنحن مرتبطون
بنواتنا ونعلمنا الحاضر لا يمكنه أن يكون
منقطعأ ومجانياً : فلا بد له من الانصاح
عن أنانا بوصفه صفة تعبر عن جوهر (٦).

ونحو المزيد من إيضاح فهمه للأسطورة
(أو الوحي)، نجد يقول : "إن الوحي ليس
كلامأ معيارياً نازلاً من السماء لأجبار
البشر على تكرار طقوس الطاعة والعمل
نفسها الى ما لانهاية، وإنما هو يخلق
المعنى على الوجود. وهذا المعنى قابل
للتعديل (انظر بهذا الصدد مسألة الآيات

الناسخة والمنسوخة في القرآن). كما
ويمكن تأويل هذا المعنى ضمن الميثاق
المعقود بين الله والإنسان" (٧). بغض
النظر عن النزعة الصوفية المثالية، فإن
عناصر التفاعل الوجودي بين الذات - و
- الذات العليا (الإنسان والله) تدخلنا
من جديد في خطاب الجوهر المثالي الهادف
الى إعادة انتاج الروح والفرد بالمعنى
المثالي للكلمة. وإذا كان الله في هذا
الخطاب ذاتأ باقية ومتعالية فوق ما هو
اجتماعي. فأعتقد أن (الفرد) هو أحد أهم
عناصر الفكر البرجوازي، فمن ثم يجب
على هذا الفكر وأن اختلقت أشكاله أن
يسمى بشكل مباشر أو غير مباشر الى
تأبيده : فالفرد ضالة الفكر البرجوازي.
وإذا كانت الفلسفة البرجوازية منذ
ديكارت قد شرعت في اعلان استقلالية
الفرد عن الله وانتاج الفرد - المواطن. فإن
أركون لا يرى أن هذا الأخير واقعة تاريخية
ومن ثم يسعى الى إعادة ضمانته الله

رؤية أركون للتاريخ، لنرى ما إذا كان نقده
للعقل الاسلامي كان في نفس الوقت نقداً
للعقل الديني أم لا. والواقع أن اختلاف
أركون عن هذا التيار وغيره من التيارات
التقليدية، جوهرى وأساسى، بل هو لب
مشروعده. فأركون يرى أن اللحظة
التأسيسية أو لحظة الوعي معيارية بقدر
ما هي منتجة بالمعنى الرمزي والروحي.
أما التيار الآخر فيراها فضلاً عن ذلك
لحظة تشريعية، وهو الأمر الذي يسمى
أركون لنقده من خلال كشف استراتيجية
الغاء التاريخية التي ربطت ما بين الوعي
- الحقيقة - التاريخ. وهي مسألة أخرى
ناقشها هو في مكان آخر. ولكن ما
نقصده هو الموقف المتماثل من اللحظة
التاريخية التأسيسية وعلاقتها بالتاريخ

اللاحق لها، وذلك الاتفاق حول طابعها
التأسيسي. واللاتاريخي. يقول أركون
: "إن الخرافة والتخريف يعبران عن
المبالغات والشطحات والتحويلات
والانحرافات التأويلية والتمويهات
التنكيرية التي تصيب الأساطير التأسيسية
داخل السياقات السياسية والاجتماعية
والاقتصادية والثقافية" (٥).

إن التاريخ الأول، هو تاريخ معيارى
حيث أن العلاقة بين الذات الاجتماعية
والذات العليا قائمة ومنفتحة، بمعنى أن
القنوات التي يتدفق منها المعنى للبشر
منفتحة ومتدفقة، أما التاريخ اللاحق، كما
يرى هو، فهو تاريخ انقطاع المعنى
واحتكاره من قبل الوسطاء والكهنة ومن
ثم فهو تاريخ الخرافة والتخريف
والشطحات الخ. إن هذا التعارض الذي
يقيمه أركون في مسار التاريخ لا يقتنع أى
باحث في مجال عمل الأيديولوجيا، وأغنى
القبول بفكرة الخرافة والتخريف كتشوه
تاريخي للأسطورة، أو أن التحولات التي
تحدث في حقل التصورات الاجتماعية هي
مجرد سلب الأسطورة محتواها. فلا بد وأن
نقول أننا مع أركون بصدد فلسفة



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ينتظر اجابة الأسطورة. وفي هذا خفض شديد لمفهوم "الأيديولوجيا" ولوظيفته ولتعدد مستوياته، لصالح التضخيم الكامل لمفهوم "الأسطورة". وقد يكون صحيحاً أن المجتمعات البدائية كانت قد ارتبطت بالوظيفة الشاملة والمهيمنة للأسطورة. ولكن أركون يسحب هذه الأخيرة لتغطي التاريخ البشري كله، فهي ذات وظيفة أبدية ودائمة. ان الوحي (أو الأسطورة)، برأيه : "كلام متجه نحو الفعل والممارسة، انه يؤثر على تاريخ البشر بشكل دائم وفعال لأنه يقدم حلولاً عملية للحالات القصوى للوضع البشري" ويقول : "تقصد بالحالات القصوى هنا : الحياة، الموت، العدالة، الحب، السيادة (أو الهيبة) الشرعية، السلطة الظالمة، العلاقات الاجتماعية، التعالي، الخ (٩). ان النقطة التي نهدف الى ابرازها هنا هي : موقع الأسطورة في التاريخ من جهة، ووظيفة الايديولوجيات في تشكيل وتحوير الناسة الانسانية من جهة أخرى. ان المنظور الأخلاقي / الديني، الذي ينطلق منه أركون، والذي يوجبه برفع الأسطورة (الوحي) فوق التاريخ، يجعله لا يهتم ببقاى أشكال التصورات الاجتماعية (الأيديولوجيات) الا من زاوية تعارضها مع المثل (الأسطورة). وهي اشكالبة سنسعى الى التاء مزيد من الضوء عليها من خلال النقطة التالية وهي : العلاقة بين

المقدس والسباسب.

(٢) المقدس والسباسب :

يستخدم أركون مفهوم "مديونية المعنى"، الذي استعاره من كتابات مارسيل غوشيه، وكان هذا الأخير قد ابتكر هذا المفهوم في سياق بحثه وتفسيره لظاهرة الدين وأصولها في المجتمعات البدائية (مجتمعات اللادولة)، وفحوى هذا المفهوم عند غوشيه هي : أن المجتمعات البدائية اللاطبية هي مجتمعات ضد السلطة، ومن

للاتسان : انه الشكل الديني للفكر البرجوازي، وهي الماحكات الفلسفية التي تهدف الى التمحور حول الذات الفردية. ان نواة مركزية تتجاوز أثر التاريخ، يمكنها أن تحمي كل علاقاتها من أثره أيضاً، وهكذا يكون الفكر المثالي قادراً دائماً على حماية ذاته بواسطة استراتيجية مزدوجة : أولاً : رفع نواته المركزية فوق التاريخ (الذات العليا)، ثانياً : خفض العلاقات الاجتماعية الى علاقات بين أفراد أو أدوات متفردة ترتبط بعلاقة فردية بالذات العليا (الله أو الدولة) بميثاق أو بعقد اجتماعي، هذه هي الاستراتيجية التي سيبني من خلالها أركون خطابه حول الانسان في مجتمعاتنا المعاصرة. ويوجبها أيضاً سيكون خطابه عن الوحي والأسطورة فعالاً. وبسبب من اغفاله موضوعات مثل العلاقات الاجتماعية والتكوينات الاجتماعية، سيتمكن من الحديث عن الانسان كشىء وجودي فقط، وبالتالي اغفال المائر ابعاد الذات الانسانية للتاريخية والاجتماعية)، الأمر الذي سيترتب عليه مسائلتان أساسيتان :

أولاً : تقديم الأسطورة كشىء لاتاريخي وذى وظيفة دائمة، ذلك أن البعد الوجودي للذاتية الانسانية عنده هو المجال الوحيد لمخاطبة الانسان بواسطة الأيديولوجيا (٨).

ثانياً : استنفاد كل ابعاد الذاتية الانسانية (الاجتماعية والتاريخية) في هذا البعد الوجودي. ومن ثم تكون المخاطبة الأيديولوجية المعترف بها أوصلاحتها، بالنسبة له، هي الأساطير. أما سائر المخاطبات الأيديولوجية فهي مجرد تنكير أو تزيف.

وحتى عندما يستدعى أركون الابعاد الأخرى للذاتية الانسانية، فانه يضعها جميعها في مكان واحد، وفي سؤال واحد



قصص تاريخ

المصدر :

نوفمبر ١٩٩٣

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ. لأن الاعتراف بها كواقعة سياسية هو في نفس الوقت اعتراف بتاريخيتها، والعكس صحيح.

وكانت الانثروبولوجيا السياسية قد أكدت على أن الأسطورة أو المقدس هي أحد أبعاد الحقل السياسي. فاستراتيجية المقدس بأشكالها المختلفة أسطورية كانت أم أيديولوجية تعبر عن استراتيجية سياسية بامتياز. وعلى الرغم من أن المجتمعات البدائية (بعكس المجتمعات التطبيقية) كانت قد حققت درجة من الانسجام الذاتي والتماهي بين الواقع والأسطورة، منظوراً إلى ذلك بشكل تاريخي، فإن ذلك كان تعبيراً عن وظيفتها السياسية. فالواقع أن هذه المجتمعات تنطوي على توترات وتناقضات كانت الأسطورة حلها الرمزي/السياسي: "ليست الرواية الأسطورية هي البنية الإجمالية للمعنى الجماعي فقط ولكن أيضاً أداة الضبط الاجتماعي والشرعية الوظيفية والأكراهية معاً التي تحفظ على نظام التفاوت التراتبي. وليست هاتان الوظيفتان متنافرتين، وعلى عكس ذلك فإن خصائص النظام الأسطوري أن يؤمن في الوقت نفسه إعطاء المعنى الشامل وتفسير عالم الأشياء والناس والفرض القسري لنظام التراتبات والسلطات" (١٢).

وكما جاء في كتاب بالاندييه "الانثروبولوجيا السياسية": يؤكد ج. ميدلتون بقوة العلاقة القائمة بين مختلف عناصر الاستراتيجية السياسية: "فأله والاموات والسحرة يدخلون في نظام السلطة مثلما يدخل فيه الأحياء من الناس" (١٣).

وأعتقد، بعكس ما يذهب إليه أركون، أن اللحظات التأسيسية أو لحظات الوحي هي بمثابة منعطف في تاريخ التصورات الاجتماعية الأسطورية. بمعنى

ثم فإن المقدس يظهر فيها كشيء خارجي ومغاير ويؤدي وظيفة محددة وهي منع انفصال السلطة في الداخل، الأمر الذي يكفل تنظيم المجتمع واستمراره كما هو. فالذوات البشرية تعيش حياتها وتستقي معنى وجودها من هذا الشيء الخارجي والمتعالي (الأسطورة): "فنحن مدينون للآلهة - ولننقل ببساطة لكائنات ذات طبيعة مختلفة عن طبيعتنا لكي نكون كما نحن عليه" (١٠). والمديونية هذه هي الوسيلة الناجعة لمنع انفصال السلطة في الداخل (داخل المجتمع)، وانقسامه على ذاته. وهذا ليس معناه غياب السلطة فهي "موجودة ولكنها ليست للبشر، ويجب أن نكف عن كوننا أناساً، لكي نقرب منها، بموتنا مثلاً" (١١). أنه مبدأ المخافة والذي تحول فيما بعد من الأسطورة إلى الدولة في التشكيلات الاجتماعية المنقسمة على ذاتها.

وعملًا بقول ج. كانغليم، فإن أركون يستعير المفهوم، ويجري عليه تحولات، ويعد خارج منطقته الأصلية، باختصار يعطيه شكل وظيفة ما. هكذا سار المفهوم نحو الإشارة إلى ظاهرة الدين بدون ارتباط فعلي بتكوين اجتماعي محدد (المجتمع البدائي عند غوشيه)، بل امتد ليفسر هذه الظاهرة على مر التاريخ باعتبارها ظاهرة وجودية تشتغل بكاملها في اللحظات التأسيسية وتشوه أو تعطل في السياقات الاجتماعية والاقتصادية والسياسية والثقافية المختلفة. كما أنه فصل بينه وبين كونه مفهوماً سياسياً: أي أنه استبعد وظيفته الأساسية وهي تنظيم المجتمع ومنع انفصال السلطة واعتبره (أي المفهوم).

تعبيراً عن علاقه على مستوى المعنى فقط: أي تلك العلاقة بين الذات والذات العليا والتي بموجبها يتدفق المعنى بشكل دائم. أن فصل الأسطورة أو الوحي عن السياسي هو الوجه الآخر لفصلها عن



المصدر : قصداً بفكره

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الغرب/المسيحي أو العلماني : جوهر
مقابل جوهر، وبينهما يضيع الاجتماعي
بعناصره السياسية والاقتصادية بل
والأيديولوجية ويسقط في دائرة
اللامفكرية.

ولأن أركون يتوسل العلم بكشافة
وغزارة، فإنه يستدعي عدداً ضخماً من
المفاهيم، والتي تضيء، ظاهرياً، على
خطابه طابع العلمية. ان سلسلة كاملة من
الانزلاقات تقع فيها المفاهيم العلمية
عندما تُستخدم لخدمة الفكر الديني. وهذا
ما حدث مثلاً لمفهوم "القطيعة" في خطاب
أركون الذي يستخدمه للإشارة إلى حدثين
بارزين في تاريخ المجتمعات (الغربية
والاسلامية) المعاصر وهما من وجهة نظره:
(١) القطيعة التي حدثت في الغرب
(الثورة الفرنسية).

(٢) القطيعة التي حدثت في
المجتمعات العربية والاسلامية في
الحسب.

ان الرؤية التي نتبناها هي تلك الرؤية
التي تعتبر أن النظام الرأسمالي العالمي
المعاصر تأسس بفعل قطيعة واحدة هي تلك
التي حدثت في الغرب وتم بموجبها القطع
مع النظام الاقطاعي على كافة المستويات
الاجتماعية : السياسية والاقتصادية
والثقافية. ولا نستطيع أن نفهم معنى
القطيعة ومستوياتها الا من خلال فهم
الطابع البنيوي لكل من المجتمع الاقطاعي
السابق على الرأسمالية، واختلافه عن
النظام الرأسمالي، باستخدام مفاهيم المادية
التاريخية وكل الأدوات والمفاهيم المتعلقة
بها مثل : التشكيلات الاجتماعية،
الايدولوجيا، الهيمنة، علاقات الانتاج،
القيمة الاستعمالية والقيمة التبادلية،
الميتافيزيقيا الخراجية الخ. ومن ناحية
أخرى : فإن تحول النظام الرأسمالي إلى
نظام كوني ومن ثم دخول مجتمعات
الاطراف في بنية النظام الكونية، أحدث
في هذه المجتمعات انقطاعات بالمعنى :

أن النسي ودوره في اظهار الالهى
(الواحد) ، قد قطعاً مع تاريخ الأسطورة
ليحل محله الدين (كايدولوجيا).
بالضبط كما يمكننا أن نقول أن الثورة
الفرنسية هي قطع مع الايدولوجيا الدينية
وتدشين الايدولوجيا بأبعادها المختلفة.
ليست الأيدولوجيا والسياسة هما خيانة
الأسطورة كما يرى ذلك أركون بل هما
الاشكال التاريخية الجديدة لانتاج المعنى.
وتبقى ملاحظة يجب أن نبرزها هنا
وهي : أن محاولات اللاتسييس هذه، كما
يقول جورج بالاندييه هي مصدر خطر
و: "لا يقتصر الخطر فقط على اعطاء بعد
علمي خاطيء بل يتجاوز ذلك إلى التفتقر
الأيدولوجي. ان رفض السياسي ينتقل
تدريجياً إلى المجتمعات المسماة حديثاً
ذات الدولة القوية : فالتحليل الشكلي
البحر يحجب أذاً الديناميات التي
تتضمنها البنى وبحول آثار علاقات
السلطات إلى مشكلات تنظيمية مرتبطة
بحلول تقنية صرف" (١٤). أو أنها
تتحول إلى أزمة في انتاج المعنى كما يرى
ذلك أركون. ان مبدأ اللاتسييس
سينعكس أيضاً على تصورات بعض
الاشكاليات الراهنة كما سنرى ذلك في
رؤيته للعلاقة بين الاسلام والغرب.

الاسلام والغرب :

نستمر مع أركون لنرى كيف أنه
يسقط التاريخ والواقع من حساباته. و
الملاحظ أن اختلافه عن الفكر الديني
التقليدي لا يعني تحرره من هيمنة هذا
العقل. فهو ضد الزعم الديني بشأن
الخصوصية والفرادة، ومع بنية لاهوتية
مفتوحة، ولكن يبقى الديني حاضراً
ومحركاً لمساره الفكري. فمثلاً عند تحليله
للعلاقة بين الاسلام والغرب فإنه يختزل
المجتمع والتاريخ في الثقافي وحده،
والثقافي عنده جوهر ديني، ومن ثم يكون
الاسلام بالمعنى الثقافي/الديني
اللاتاريخي هو الذي يواجه



المصدر : قصصنا يا فخرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٨٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الاقتصادي والسياسي والايديولوجي، ونقول انقطاعات وليس قطيعة لأنها لم تشهد قطيعة بالمعنى الذي حدث في الغرب.

ولأن أركون ينطلق من الديني وله، فهو لا يرى القطيعة في مستوياتها المتشابهة والمعقدة. بل يراها من منظور الفكر الديني، فتكون قطيعة في مسيرة

انتاج المعنى. هذه المسيرة التي غيبت التاريخ والسياسي، وتركنا معلقين معه في الفضاء بحثاً عن المعنى المهدور. يقول أن : "الثورة الفرنسية عندما أحلت حق التصويت العام محل الوظيفة النبوية بصفتها الذروة العليا لخلق المشروع على السلطة السياسية، فإنها في واقع الأمر قد حذفت نظاماً معيناً لانتاج المعنى وإدارة شئونه من أجل أن تفرض نظاماً آخر محله. وقد تم هذا الاستبدال من خلال العنف وبعد أراقة الدماء"، ويضيف : "ولكنها إذ فعلت هذا لم تحدد شروط صلاحية مثل هذه القطيعة ومشروعيتها (١٥).

وبالطبع فإن نظام انتاج المعنى الذي يقصد، ليس له أدنى علاقة بنظام الانتاج، فهو نظام مستقل بذاته وكما قلنا سابقاً فإن مفهوم مثل (الأيديولوجيا) لا يعني عند أركون سوى التزييف والتشكيك والسلب. وعليه فإنه عندما يتساءل عن صلاحية ومشروعية القطيعة، لا يضع في الاعتبار أيًا من العوامل الاجتماعية والتاريخية، لأن ما يعنيه فقط هو نظام المعنى، وهكذا تدان الثورة الفرنسية لأنها قطعت مع الديني واستبعدته. وهكذا أيضاً نجد أن الديني بذاته يتحدد وبه يتحدد الواقع. ففي الفكر الديني يبقى الواقع مشروعاً بالتحويلات التي تطرأ على الدين أو المثال. ان سطور أركون السابقة تخفي كل الاشكاليات الاجتماعية والتاريخية المتعلقة بالماضي والحاضر على السواء. أقصد بذلك وظيفة ودور الدين

في المجتمعات الماقبل رأسمالية، وأسباب استبعاده في المجتمعات الرأسمالية. ويخيل هنا الى كتابات سمير أمين الذي يرى أن شغافية علاقات الاستغلال الطبقي في المجتمعات الخراجية السابقة على الرأسمالية كان يتطلب تدخل الدين كعامل أساسي في جهاز الهيمنة الطبقية، أما النظام الرأسمالي الشغال بفعل قانون القيمة، فإن المجال الاقتصادي فيه يحظى باستقلالية نسبية، فضلاً عن كونه العامل المسيطر، الأمر الذي يكفل له الاستقلالية عن تنظيم السلطة وعن التبرير

الايديولوجي لمشروعته، وكما يقول سمير أمين : "إن قوى السوق تفرض نفسها بوصفها قوى مستقلة، مماثلة لقوى الطبيعة، وهنا يجد المضمون الجوهري لثقافة الرأسمالية تعريفه : انه الاغتراب الاقتصادي، وعلاقة السيطرة هذه التي يتسم بها المجال الاقتصادي تفسر كل الحوائث الظاهرية للحدائث، سواء اعتبرناها ايجابية أو سلبية. سرمدية أو محددة تاريخياً ألا وهي : المفاهيم والممارسات العصرية للحرية والديمقراطية، العمل المجزأ وقوة العمل المحالة الى وضعية السلعة، الفصل بين الطبيعة والمجتمع... الخ" (١٦).

والواقع أن أركون عندما يتساءل عن صلاحية ومشروعية القطيعة التي أحدثتها الثورة الفرنسية، لم يكن بحال معادياً للحضارة الغربية المعاصرة ومنجزاتها، فهو يعلن على الملأ (الغرب بالطبع) عقيدته العلمانية، كما أنه موافق موافقة تامة على ما وصلت اليه الحضارة الانسانية في شكلها الغربي، سواء على مستوى التنظيم (دولة القانون، حقوق الانسان) أو على مستوى عقلانياتها وانفتاحها الفكري. كل ما في الأمر أنه يريد أن يعاد الاعتبار الى الدين وأن يُفسح له مكان في ساحة العمل الاجتماعي، لأنه الضامن



قصايات تاريخية

المصدر :

نوفمبر ١٩٩٣

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الانسان والمجتمعات المعاصرة والتي لم تكن ناجحة عن غياب الدين، كما أن الدين ليس هو حلها كما يعتقد أركون. ونذكر هنا مبدأ اللاتسييس الذي يتمخض عن فكر أركون.

ولأن أركون ينطلق من رؤية كونية ومتعالية للدين، أي ضد الزعيم بالخصرصة، ولأن الدين عنده هو المحدد للمادى، فإن المادى يتمثل بتمائل الدينى. هذا ما نلاحظه فى سياق حديثه عن المجتمعات العربية والاسلامية، يقول أن : "القطيعات العنيفة التى تشهدها المجتمعات العربية والاسلامية منذ الخمسينات كانت قد حصلت سابقاً فى القرنين الثامن عشر والتاسع عشر فى المجتمعات الغربية المسيحية. ورد فعل الاسلام تجاه هذه الأحداث يشبه رد فعل المسيحية. وقد قتل رد الفعل هذا اما عن طريق أسلحة المعايير والقيم وأنواع السلوك المرتبطة بالحضارة المادية بواسطة المجريات والوسائل الأصولورية، واما عن طريق مراجعتها صراعياً كما فعلت المسيحية فى

أثناء الأزمة الحداثية" (١٨).

ان هذا الموقف، وبفض النظر عن شكلايته المفرطة، ينطوى على عدد من النقاط التى يجب الاشارة اليها وهى :-
أ - اسقاط تاريخية تطور المجتمعات العربية والاسلامية، وتحولاتها البنيوية التى اربطت بتحول النظام الرأسمالى الى نظام عالمى.

ب - اغفال الطابع التاريخى للأيديولوجيات الاسلامية المعاصرة، وعلاقتها بالثقافة الرأسمالية الكونية.

ج - الخضوع لمنطق التماثل، ومن ثم الذهول عن واقعة الاستقطاب التى تميز النظام الرأسمالى.

ويهدف أركون من وراء مماثله الاسلام بالغرب المسيحى، الى دحض المفهوم الغربى عن الاسلام. والتأكيد على أن (الحقيقة الاسلامية)، بخلاف الخطابات

الأول لعقلانية التقدم والتغيير والسلام الاجتماعى. باختصار هو مع فصل الدين عن السياسى، ولكنه ضد فصل الروحى عن الزمنى، والفصل الأول ضرورة لتحرير الدين، أما الثانى فهو ضد تحرير الانسان. ومن ثم فإنه يدعو الى ضرورة تدريس الأديان علمانياً، وعلى أسس جديدة يقول : "ان التدريس العلمانى لتاريخ الأديان لاينبغى عليه فقط حظر ادخال كتب العبادات والتعاليم العقائدية للدين الى المدارس، فهذا شىء متفق عليه من قبل جميع الاطراف، وأما الشىء الجديد والحديث فعلاً هو أن نكشف عن حقيقة أهداف الأديان، وعن وظائفها التاريخية، وعن منجزاتها الثقافية، ومكانتها التى لم تستطع أية نزعة أنسيه حديثه أن تملأ الفراغ الذى خلقته الآن بشكل كامل".

ويضيف : "أقصد بمكانتها تلك المهمة التى لاتنتهى أبداً بالنسبة الى الانسان والتى تكن فى أنسنة الانسان والسيطرة على العنف وضبط التخيلات الجماعية ورفض الأيديولوجيات الاستبدادية والتوتاليترية التى تتلبس بلباس العلم والأديان أيضاً (١٧).

ان الخطاب الأخلاقى الدينى، يمتلك قدرة عالية على تصفية وتنقية الدين من كل تجلياته الاجتماعية والتاريخية، انه (أى الدين) دائماً المحتمل الجميل، والمثال المهدور بفعل الواقع المادى. وإذا غضضنا الطرف عن هذه النزعات المثالية، فإننا لايمكن أن نغفل الواقع الاجتماعى والتاريخى للدين وللمجتمعات. ولهذا أقول أن أركون يعيب على القطيعة التى أحدثتها الثورة الفرنسية أنها استبعدت الدين، وله أن يقول ما يشاء عن الجوهر الفنى والعذب للدين، ولكن الخطر يكمن فى اهمال دور الدين فى المجتمع الاقطاعى القروسطى من جهة، واغفال التناقضات والاعترايات الفعلية التى يعانى منها



قصا يا فكريه

المصدر :

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الحداثه/التقليد، وهي ثنائية تسمح بفهم العلاقة بين الذات والآخر وود الظواهر الاجتماعية المختلفة الى منطق الداخل في كل منهما. ولأن أركسون (٢٠) ضد الخصوصيات، فإنه يرى أن الآخر (الغربي) هو الذات، وقد تخلصت من عوارض الزمان الاقتصادي والسياسي والثقافي، وأن الذات هي احتمال الآخر شرط أن تتجاوز منطق الداخل، وهذا لن يتحقق الا باتباع منطق الآخر. ولا يضح تصور أركسون حول منطق الداخل المعقل سنستعير سطورا من أحد كتبه، يفرق فيها بين مفهومين يشتغلان على بنية الداخل يقول: "ينبغي أن نفرق بين العتق (القلم) Larchais me والتقليد Traditonalisme، ان كلمة "عتيق" تعني كل ما يجيء من الماضي بما فيه ماضي ما قبل الاسلام، أي العقائد والتصرفات السابقة على الاسلام. أما "تقليدي" فتعني كل ما هو متعلق بالتراث الاسلامي الذي راح هو الآخر يتجمد ويتحول في شكل بنى عتيقة متحجرة".

ومن ثم: "ينبغي معرفة كيف راح العتيق والتقليدي يتداخلان ويشكلان بذلك حالات معقدة، أي حالات متخلفة تتحول الى عقبات تحول دون نهوض وتشكل الدولة الحديثه".

انها اشكالية الغريب عن العصر، لأن الماضي ظل قائما وقاعلا في حين أن العصر تغير وتحقق في الآخر (الغرب).

في الواقع أن أركون يتحرك في نسق منفتح على المفاهيم متعلق على العلم، وعلى هنا أن أستعير عبارة مهدي عامل المعركة والتي ينتقد فيها فكر البرجوازية العربية اللاتاريخي: "ليس الماضي، في بقائه في الحاضر، سبب "التخلف"، بل الحاضر هو سبب بقاء الماضي فيه" (٢١). ولكن أركون المشغول بالتصالح مع الحاضر، فإنه يواجه النظر نحو الأء اكن البعيدة، السماء أو الماضي السحيق.

الاحتجاجية الاسلامية، لاتتعارض مع قيم ومبادئ الحداثه وحقوق الانسان، وأن تأخر الاسلام عن الغرب راجع الى وجود عقبات ظرفية وعابرة. ويسوق مثالا على ذلك فيقول بشأن ظاهرة التزمت في المجتمعات الاسلامية، بأنها ظاهرة كرنية تشمل كل مجتمعات الكتاب، بل وما يسميه الأديان العلمانية (الأيديولوجيات الماركسية، والاشتراكية الطوباوية، والعقلانية الوضعية)، ويقول: "إذا كان الاسلام يمثل حالة خاصة فان ذلك عائد أساسا الى المعطيات السوسولوجية والثقافية والاقتصادية". وبالطبع فان هذه المعطيات عند أركون تشمل المادى (المستثنى من فكره)، وهكذا نراه يقول: "ولكننا نعلم أن كل هذه المعطيات ظرفية وعابرة، فلا تسمح لنا بأن نتحدث عن خصوصية معينة للاسلام تميزه عن سواء (١٩).

اننا بصدد مركب يتروخى الراحة واخبر والسلام. فيما أنه ضد الزعم بالخصوصية الدينية، وأنه لا يستطيع أن يرى الظواهر في تحليلاتها التاريخية والاجتماعية، فإنه لا يبقى الا على التماثل، ومرجعية التماثل ليست الاسلام الذي مازال برأية في حاجة الى اكتشاف مكتوته أو حقيقته، ولكنها

الغرب في لحظة الحضارية المرجعية. ونستطيع أن نستكشف ذلك من حديثه عن العقبات السوسولوجية والثقافية والاقتصادية، والتي يعنى ازاحتها بالنسبة له أن تتحقق الذات مثلما هو الحال في الغرب. باختصار أن المجتمعات العربية الاسلامية، برأيه، في حاجة الى أن تحقق النموذج الغربي حتى يتحرر الاسلام كما تحررت المسيحية. ويدون أي تعسف نقول أن مشروع أركون يتوهم بأنه ضد النظرة الاوربية الثمرية: في حين أنه ينطلق منها ولها.

وللمزيد من ايضاح هذه النقطة نقول أنه ينطلق من المنظور الشكلائي لثنائية :



المصدر : قصصاً فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخية المعطاة، كما أن مضمونها ووظيفتها يشقان من بنية الحاضر. ومن ثم فإننا نرفض أن تكون علاقة الاسلام/والغرب، علاقة انفصال وتماثل كما يذهب أركون. ونؤكد على ما توصل اليه سمير أمين من أن: "الاستقطاب المحايث للنظام (الرأسمالي) لم يعمل في اتجاه انحياز ماتم انجازه في أوروبا ومن ثم خلق نوع من التجانس الثقافي: فالاستقطاب يعنى اذن، على الصعيد الثقافي أن يكون العالم الحديث واحداً ومتشوعاً في آن معاً، ان الثقافة الرأسمالية سائدة على الصعيد العالمي، ولكنها لم تستطع أن تستوعب في أطرافها الثقافات السابقة مثلما استوعبت الثقافة الاوربية والمسيحية السابقة السائدة في مراكزها، وفي ظل هذه الأوضاع لايعتبر دوام التنوع الثقافي أثراً باقياً من الماضي في سبيله الى الذوبان التدريجي، انه ستاج التوسع الرأسمالي الاستقطابي" (٢٤).

ان تغييب الاقتصادي، تغييب للنظام القائم كنظام رأسمالي، وفي تغييب هذا الأخير تغييب للمواقع المادي الذي به وله تكون المعرفة علمية. وإذا كان أركون يرد على النزعة الرضعية والماركسية الاقتصادية متهماً إياها بماهال العامل الرمزي في التحليل، فقد اتجه هو الى دراسة العامل الرمزي، ولكن من خلال إلغاء العوامل المادية. لقد أعطانا مقلوب الاقتصادوية وهي الشقاوية المفرطة في مثالياتها والمفرطة في توسل الأدوات والمفاهيم العلمية، انها كما يقول مهدي عامل تأخذ مشروعيتها من تغليب منطق الانشاء على منطق الأشياء.

وإذا عدنا الى النقطة التي كنا قد انطلقنا منها في سياق قراءتنا السريعة لكتاب أركون وهي: التعرف على الموقف النظري للكاتب ومدى صلاحيته المعرفية،

ونفس الشيء يحدث عندما يحاول تحليل ظاهرة التزمت الفكرى في المجتمعات الكتابية فانه يردّها دائماً الى منطق الداخل، كظاهرة تتوالد ذاتياً. فالأصولية هي نتاج سلسلة من التدخل في مسار الوحي، يقول: "هكذا يولد الخطاب الأصولي: فالفقهاء والمفسرون هم الذين يحددون الأصول ويسبقون بواسطة التقنيات الشكلانية للاستنباط أصولاً الهية على القانون (أو الشريعة).... وهذه الأصولية تولد النزعة التمامية [التزمتية]: أى المحافظة على نزاهه الوحي وكيانيتها" (٢٢). ولأن الظاهرة ذاتية ولأن الماضي هو سبب تخلف الذات في الحاضر في نظر أركون، فانه يقترح علينا أن نبحث عنها في الماضي، ويطرح السؤال الذي يحله تفهم الظاهرة وهو: "ماهى الأصول الثقافية والنفسية واللغوية للأصولية والتزمت في مجتمعات الكتاب؟ (أى كل مجتمعات الكتاب: اليهودية والمسيحية والاسلامية) (٢٣).

نقول من جديد أن غياب المعدادات الاجتماعية: السياسية والاقتصادية والثقافية، يعنى الانفصال النظري والايديولوجي حتى لو ألح هذا الفكر في تأكيد علميته. ان ظاهرة الأصولية أو التزمت شأنها شأن كل الظواهر الاجتماعية يجب أن نبحث عنها انطلاقاً من لحظتها التاريخية، فبعكس ما يقول أركون، فلم تكن هناك قطيعة على أى مستوى من المستويات في عالمنا العربي الاسلامي، ولكن هذا لايعنى أننا نوافق على منطق الاستمرارية التاريخية للماضى في الحاضر. فالمسألة مختلفة تماماً، فثمة حضور للماضى ولكنه حضور بالمعنى التاريخي والبنوي أى أن الماضي في وجوده في بنية الحاضر يتخذ مواقع بنوية ووظيفية تخضع لمنطق الحاضر: بمعنى أن سيروية الماضي هذه خاضعة للشروط



المصدر : قصصاً بأفكاره

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

فناعتقد أن قراءتنا هذه توضح كيف أن غياب المادى فى فكره، قد انعكس سلباً على مساره النظرى، وهو ما لايفىكن أن تلاحظه أو تقرره العقلية المثالية. ومن ناحية أخرى، فإن الانعكاسات الأيديولوجية لمثل هذا الفكر ستكون بلاشك خطيرة، لأنها تدفع نحو

اللاتسبب، ولأنها تغيب التناقضات الفعلية سواء أكانت اقتصادية أو ثقافية أو سياسية، ولأنها أخيراً، تمثل خضوعاً مفرطاً للنظرة الأوربية المتمركز. وما يتبقى لنا هو حلول على مستوى الفكر أو حتى الخيال. وأخيراً لنا ملاحظة وهى أن أركون

مازال يتحدث عن مشروعه النقدى العلمى. ولم يتجاوز حدود المشروع الى التطبيق الا بشكل جزئى. فهل اسلاميات أركون قابلة فعلاً لأن تكون اسلاميات تطبيقية، وبأى معنى ومستوى. هذا هو السؤال العلمى الذى يمكن أن نوجه له.



المصدر : قصايا مقترحة

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

المراجع:

* محمد أركون : كاتب ومفكر إسلامي جزائري، يشغل منصب رئيس قسم الدراسات الإسلامية في السوربون. وصاحب العديد من الكتب التي ترجمت إلى العربية، بفضل مترجمه وشارحه هاشم صالح. ونذكر منها "تاريخية الفكر العربي والإسلامي"، "الإسلام : الأخلاق والسياسة"، "الفكر الإسلامي : نقد واجتهاد". بالإضافة إلى العديد من المقالات والدراسات.

** محمد أركون : من فيصل التفرقة إلى فصل المقال... أين هو الفكر الإسلامي ؟، ترجمة وتعليق هاشم صالح، دار الساقي، الطبعة الأولى ١٩٩٢.

(١) محمد أركون : من فيصل التفرقة إلى فصل المقال : أين هو الفكر الإسلامي المعاصر ؟ ترجمة هاشم صالح، ص ١١

(٢) محمد أركون : المصدر السابق ص ١٨٩

(٣) ، (٤) محمد أركون : المصدر السابق ص ٤٤.

(٥) محمد أركون المصدر السابق ص ٤٥. أثرت هنا اقتطاف سطور من مقال لطارق البشري يتحدث فيه عن اللحظة التأسيسية للإسلام، لايهدف مماثلة أركون بطارق البشري. ولكن لتوضيح التماثل في الموقف من التاريخ، يقول البشري عن هذه الفترة أن أهميتها : "لاترد من كونها مجرد "تجربة تاريخية" ولكن ترد من قيمتها التشريعية الأصولية. وأن مقتضى النظرة الإيمانية أن ما نتخلفه من أصول هذه الفترة، إنما يتعلق بما يعتبر لدى المسلم نصراً وأحكاماً "غير تاريخية" أي أنها ذات صفة دوام وتعلو على نطاق الزمان والمكان... أما بعد ذلك من أزمان وفترات فهي تاريخ من التاريخ، وهي تجارب من التجارب وناسها من الناس في كل أحوالهم وأوضاعهم، وموقفهم من النصرة كموقفنا منها في أي عهد أو صقع"

لطارق البشري : إشكالية الشريعة الإسلامية والحداثة، منار الشرق، العدد ٢، يونيو / حزيران ١٩٩٢

(٦) غاستون باشلار : جدلية الزمن، ترجمة خليل أحمد خليل، ص ١٤، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع.

(٧) محمد أركون : المصدر السابق ص ٦٢.

(٨) يحدد جوران ثوريون نشره وتفصل الأيديولوجيات وعملها بحدود ومفردات تكون الذاتية الإنسانية، والتي يعين فيها أربعة أبعاد أساسية، بموجبها يتكون حقل المخاطبات الأيديولوجية، فيما يسميه "الكون الأيديولوجي". وفي الواقع أن المنظومات الميثولوجية والدينية لا تمثل إلا أحد بنود هذا الكون الأيديولوجي يطلق عليه ثوريون "الأيديولوجيات التضمنية - الوجودية" وهذا النموذج من الخطاب الأيديولوجي يقدم معاني تنتسب لكون المرء عضواً في العالم، أي معنى الحياة، العذاب، الموت، الكوسموس، والنظام الطبيعي. إنها تتصل بما الحياة هي، ما الذي هو صالح وطالح في الحياة، ما الممكن في الوجود البشري، وما إذا كان ثمة حياة بعد الموت الجسدي"

لجوران ثوريون: "أيديولوجية السلطة وسلطة الأيديولوجيا" ترجمة الياس مرقص، دار الوحدة ١٩٨٢. (٨) محمد أركون : المصدر السابق ص ٩٢.

(٩) محمد أركون : المصدر السابق ص ٩٢.

(١٠) مارسيل غروشييه : دين المعنى وجذور الدولة في كتاب "في أصل العنف والدولة" ص ١٤٨، تعريب وتقديم على حرب، دار الحداثة، الطبعة الأولى ١٩٨٥

(١١) غروشييه : المصدر السابق ص ١٧٢.

(١٢) بيبير أثار : الأيديولوجيات والمنازعات والسلطة، ترجمة احسان الحصني، ص ٢٨، منشورات وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دمشق ١٩٨٤.

(١٣) جورج بالاندييه : الانثروبولوجية السياسية، ترجمة جورج أبي صالح، ص ٩٤، منشورات مركز الانماء القومي، بيروت ١٩٨٦.

(١٤) جورج بالاندييه : المصدر السابق ص ٧

(١٥) محمد أركون : من فيصل التفرقة إلى فصل المقال : أين هو الفكر الإسلامي المعاصر ؟ ترجمة هاشم صالح، ص ٦٣.



المصدر : قصصنا في فكرنا

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

- (١٦) سمير أمين : الثقافة والايديولوجيا في العالم العربي : أدب ونقد، العدد ٩١ مارس ١٩٩٣.
- (١٧) محمد أركون : من فيصل التفرقة الى فصل المقال : أين هو الفكر الاسلامي المعاصر ؟ ترجمة هاشم صالح، ص ٤٢.
- (١٨) محمد أركون : المصدر السابق ص ١٢٩.
- (١٩) محمد أركون : المصدر السابق ص ١٣٢.
- (٢٠) محمد أركون : تاريخية الفكر العربي والاسلامي، ترجمة هاشم صالح مركز الانماء القومي - بيروت، ١٩٨٦، ص ٢٧٧.
- (٢١) مهدي عامل : أزمة الحضارة العربية أم أزمة البرجوازية العربية - الفارابي، ١٩٨٥، ص ٤٣.
- (٢٢) محمد أركون : أين هو الفكر الاسلامي المعاصر، ص ١٢٨.
- (٢٣) محمد أركون : المصدر السابق ص ١٢٨.
- (٢٤) سمير أمين : المصدر السابق



المصدر : قضايا قاصريه

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الحاكمية تتحدى

د. حسن حنفي

أولا : المثقفون والدولة:

يعز على المفكر أن يجد معظم المثقفين في كنف الدولة وفي صفها. يقومون بدور أئمة الهدى، يخرجون الناس من الظلمات الى النور، ومن الضلال الى الهدى. وهو نفس منطق الفرقة الناجية الذي يحكم الدولة وخصومها. فالدولة تعتبر نفسها الفرقة الناجية، وأن المعارضة هالكة في النار. والمعارضة كرد فعل على الدولة تجعل نفسها الفرقة الناجية، وأن الدولة هالكة في النار. وهو نفس المنطق الاطلاقي الاستبعادي الذي يحكم الفريقين، منطق التكفير والتخوين المتبادلين، تكفير المعارضة للدولة، وتخوين الدولة للمعارضة.

ولما كان للدولة الحديثة خصمان: الحركة الاسلامية والحركة العلمانية، ليبرالية أو اشتراكية أو ماركسية، الاخوان المسلمون من ناحية والوفد والناصريون والماركسيون من ناحية أخرى فانه اعتمدت على ضرب الفريقين بعضهما ببعض لنفي أحدهما بالآخر، والاعتماد مرة على كل فريق لتصفية الفريق الآخر حتى يبقى الحكم للدولة بعد اضعاف الجناحين الرئيسيين في المعارضة. فقد اعتمد الحكم في مصر في السبعينات على الجماعات الاسلامية، سلّحها وشجّعها، من أجل تطهير الجماعات المصرية من الاشتراكيين والتقدميين الممثلين في " نادى

الفكر الناصري ". وثم لها ما أرادت. ثم بدأت الدولة تسير أكثر مما يجب في التحالف مع الاستعمار والاعتراف بالصهيونية. فانتقلت عليها الجماعات الاسلامية واغتالت رمز الدولة في ١٩٨١. وفي أواخر الثمانينات عندما اشتدت وطأة الجماعات بدأت الدولة في الانفتاح على بعض كتاب اليسار العلماني من أجل مصلحة مشتركة وهو الوقوف أمام الجماعات الاسلامية باعتبارها خطراً مشتركاً يهدد الجميع. فهي العدو الذي يعمل ضد مصلحة الوطن بالتنسيق مع ايران والسودان وكأن أمريكا واسرائيل هما الصديقان !

والآن، الدولة في تهقير، والجماعات الاسلامية في تقدم. الدولة في حالة دفاع عن النفس، والجماعات في حالة هجوم على الغير. تحاصر الدولة حيا شعبيا بخمسة عشر ألف جندي في حى امبابه، وتستعمل الاسلحة الثقيلة والصواريخ والطائرات المروحية لمهاجمة المنازل. وتتحسر الدولة على الديمقراطية وهي أول من يقضى عليها بمنع تكوين الاحزاب الفعلية وتزوير الانتخابات وتغيير قانون النقابات، وتندد باستعمال العنف من الخصوم وهي أول من يستعمله. والمثقفون يسبّرون مع الدولة طمعاً في منصب. وهم أول الضحايا بعد أن تلفظهم الدولة إذا ما تغيرت موازين القوى، وأعاد الحساب، من أين يأتي الخطر.



المصدر : **قصصنا تاريخ**

التاريخ : **شوال ١٩٩٣**

وخصومها، وأعرض حالة تسفك فيها الدماء كل يوم من الطرفين كما فعل ابن رشد من قبل بين المعتزلة والاشاعرة فى مناهج الأدلة " وبين الفلاسفة والغزالي فى تهافت التهافت ". لست منحازا الى أى أحد من الفريقين ولكنى منحاز الى مصر وشعبها، حقنا للدماء، وحرصا على الوحدة الوطنية، وتأكيذاً على أن هذا الوطن للجميع. قد يرفض الحصان ولكنى لا أرفض أحداً.
ثانياً: تحليل شعار " الحاكمية لله ".

" الحاكمية لله " شعار هجوى لتقويض الانظمة القائمة التى تنقصها الشرعية وتفتقر الى نظرية فى السيادة. باسم من تحكم ؟ ومن الذى فوضها للحكم ؟ وهى نوعان: الاول نظام ملكى أو أميرى يقوم على الوراثة، ملك ابن ملك، وأمير ابن أمير. مات الملك عاش الملك. مات الأمير عاش الأمير. كما هو الحال فى المغرب والأردن وشبه الجزيرة العربية وسطا واطرافا. وهو نظام غير اسلامى، ابتدعه الأمويون أولا ثم سار فيه العباسيون ثانيا، وكان الحكم البيزنطى الملكى هو النموذج ثالثا. واستمر الحال كذلك فى التاريخ حتى الثورات العربية الأخيرة. وهو نظام غير شرعى لأن الامامة فى الاسلام تراث الأمة ومصدر شرعيتها، عقد وبيعة واختيار. ولا تتوفر فيه شروط الامامة من علم وقوة وعدل وتقوى كما حددها الفقهاء. هو أقرب الى التعيين بالوراثة بإرادة الملك السابق. والثانى نظام عسكري منذ الثورات العربية الأخيرة التى قام بها الضباط الأحرار ضد الملوك والأمراء وأن انتهكوا الحريات بعد ذلك. فقد قاموا بانقلابات عسكرية ضد نظم الاقطاع المتعاونة مع الاستعمار كما هو الحال فى مصر وسوريا والعراق والسودان، وموريتانيا والصومال، وكانوا قيادة جيوش التحرير الوطنية التى قادت حروب التحرير والاستقلال الوطنى كما هو الحال فى الجزائر واليمن. وهو نظام يقوم على الشوكة بتعبير الفقهاء القدماء أو على الغلبة بتعبير الحكماء. وهو أيضا نظام غير اسلامى لأنه لم يأت بالتبعية من أهل الحل والعقد وإن قام بعد ذلك بانتخابات صورية يكون فيها الضابط الحر، قائد الجيش ووزير الدفاع ومدير الانقلاب هو المرشح الوحيد، وما على المواطنين إلا أن يقولوا نعم أولا، نعم للوطنية ولا للخيانة، وتكون النتيجة ٩٩٪ من اصوات الناخبين الاحياء منهم والاموات للبطل المغوار، الرئيس

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

والكل حريص على السلطة، من بيده السلطة ويضحي بالوطن وبالمواطنين فى سبيلها كما تفعل الدولة، ومن هو خارج السلطة وينازع الدولة سلطانها لأنه أحق منها بها، ومن يخدم الفريقين، الدولة أو خصومها من جماهير المثقفين لعلهم يحصلون على شئ من السلطة، فى العاجل من الدولة أو فى الآجل من خصومها.

ظاهرة الجماعات الاسلامية اذن ظاهرة سياسية بالأساس. يظهر فيها الدين كأداة للاحتجاج نظراً لأنه أقرب الايديولوجيات الى قلوب الناس وعقولهم، ممتد عبر التراث، يشكل ثقافتهم، ويحدد تصوراتهم للعالم، ويهدم بمعايير السلوك، وليست ظاهرة دينية.

الدين نفسه كالفن والفكر والعلم والاخلاق والقانون والسياسة، ظاهرة اجتماعية فى الفكر والممارسة مثل باقى الظواهر الانسانية. ومن ثم تكون معالجتها معالجة اجتماعية سياسية. يمكن للحجج التقليدية أن تكون أداة مساعدة لتحليل فكر الجماعات كما يبدو من نصوصهم. فهو فكر نصى فى صياغته وإن كان اجتماعيا فى نشأته. لكن التحليل الاجتماعى لظاهرة موجودة لا يعتمد إلا على معرفة الاسباب الفعلية لنشأة الظاهرة وتكوينها بعينها عن أخلاقيات ما ينبغى أن يكون وشرعياته. الوصف الموضوعى الذى يتتبع نشأة الظاهرة وتكوينها هو الحكم عليها، حكم من الداخل وليس حكما من الخارج.

لذلك تعتمد هذه الدراسة على التنظير المباشر للواقع، وتحليل التجارب الحية، ووصف الأحداث المؤسفة التى يعيشها الجميع. المعرفة المباشرة من الواقع الحى أصدق من المعرفة المكتسبة عن طريق التحليلات الاحصائية الكمية والكيفية واستعمال هذه المناهج أو تلك أو هذه النظريات أو تلك. ومعظمها مستقى من علوم الاجتماع الغربية والتى تحتاج الى مراجعة قبل الاستعمال، وتحقق من صدقها قبل التطبيق. هذه دراسة أولية لا تعتمد على الدراسات الثانوية، رؤية مباشرة للواقع دون متوسطات نصية من أدبيات الموضوع، وما أكثرها.

والهدف من هذه الدراسة " الحاكمية تتحدى " هو التعبير عن لسان حال الجماعات الاسلامية وتصورهم للعالم وبراعشهم وأهدافهم تحليلا شعوريا عند الباحث وقد لا يكون شعوريا عند الباحثين حتى ابلغ رسالتهم للناس واعرض حالتهم على مثقفى مصر وقضاتها. فأنا من جمهور المثقفين، وقاض من انقضاء أحكم بين الدولة



قصايا غامرية

المصدر :

نوفمبر ١٩٩٣

التاريخ :

ظروف العصر بعد أربعة عشر قرناً وفي ظروف حضارية وتعددية منذ مائتي عام بعد تداخل حضارة أخرى بأنظمة حكم أخرى ديمقراطية أم شمولية ؟ صحيح أن " الحاكمية تتحدى " ولكن هذا أيضا هو " تحدى الحاكمية ".

ثالثا : تحليل شعار " تطبيق الشريعة الاسلامية " وشعار " تطبيق الشريعة الاسلامية " مثل شعار " الحاكمية لله " شعار هجومي كذلك ضد القوانين القائمة التي تتغير كل يوم حتى لم يعد يعرف المواطن أى قانون يطيع ؟ يخضع القانون للقوى السياسية واتجاهاتها وللمطبقات الاجتماعية وسيطرتها، ولجماعات الضغط ومصالح الفئات والافراد.

وعلى فرض التسليم بهذا القانون فإنه لا يطبق إلا على الضعفاء أما الاقوياء فيتجاوزون القانون، ويتعاملون بالصفقات والارباح وتبادل المنافع. يفرغ القانون من مضمونه الزائف لوضع حقيقى يتلالم مع مصالح الناس. ويستفيد الموظف الذى يطبق القانون لصالح المواطن بالرشوة، ويستفيد المواطن بنيل حقه بعد طول عذاب.

ترت عند الناس ملكة عصبان القوانين وعن حق لانها لا تعبر عن مصالحهم. وثأ القانون الموازى الذى يخضع للعادات والاعراف، القانون الشعبى القبلى. وتحول المجتمع الى قبائل يفض المشايخ نزاعات افرادها بالقضاء الشعبى. والقانون الموازى، والاقتصاد الموازى والسياسة الموازية أصبحت تكون الدولة الموازية التي يدين لها المواطن بالولاء، الدولة المضادة فى مقابل الدولة القائمة التي لا يشعر المواطن أمامها بالانتماء، ولا يدين لها بالولاء. هي دولة الشيطان أو الطاغوت، دولة الكفر والفسوق والعصيان، دولة فرعون وعاد وثمود. فتُحرق المخازن والمتاحف بعد سرقها ونهبها. ويتحول المال العام الى مال خاص، وتصبح الدولة مالا مستباحا ودما مسفوحا حتى تقع البقرة الحلوب ويتم تقسيم لحومها وشحومها للمستحقين العاملين عليها.

وطالت الرشاوى رجال القضاء وغالى المحامون فى الاجور. ووقف الناس طويلا أمام المحاكم وفى ساحات القضاء انتظارا لسنوات العذاب، النفقة للرضيع، والمعاش للأرمل، والميراث للمستحق، والأرض للفلاح، والمنزل للسكان. وقبل ذلك كان العذاب فى اقسام الشرطة ومع المحققين. الدولة هي الخصم والحكم. الداخلى فيها مفقود والخارج منها مولود.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الافخم، والقائد الملهم، وكبير العائلة، والأخ الأكبر. كما تجمل النظم الملكية نفسها بمجالس شورى صورية على الطريقة القبلية تحت الخيمة لاهداء الرأى والنصح لشيخ القبيلة الذى يعطى العطايا لأفراد الاسرة المالكة اقتساما للغنمة باسم القبيلة.

كلا النظامين اذن، الملكى والعسكرى، غير شرعيين. تنقصهما الشرعية والسيادة. لا يدين لهما أحد بالولاء. شرعاً. تبدو الدولة مفتتحة للحكم. ويبدو المجتمع المستسلم لسلطتها جاهليا كافرا. فلو خُير شاب فى مقتبل العمر، طاهر مثالى، يتوق الى حلم حياته، مجتمع شرعى طاهر ويريد الاختيار بين الحاكمية للملك وللأمير أو الحاكمية للضابط والجندي من ناحية وبين الحاكمية لله من ناحية أخرى فلا مجال للتردد فى اختيار الحاكمية لله. قاله لا يورث ولا يُورث، ولا يزور الانتخابات، ولا يجرى الانقلابات، ولا يضطهد المعارضين، وهو الحاكم العدل الذى لا يظلم.

ولو سئلت الجماعات: عرفنا الجانب السلبى الهادم فى الحاكمية لله وأنها ضد حاكمية البشر عن حق فماذا يعنى الشعار ايجابيا ماذا الله لا يحكم مباشرة ؟ وهنا يستعصى الجواب. فقرة الشعار فى سلبه. وقد لا يكون هناك بناء بديل. ايجابه فى سلبه وليس له ايجاب مستقل عن السلب. ومن هنا غاب المضمونان الاجتماعى والسياسى للشعار لأن الجماعات بعيدة عن السلطة ولم تمارسها بعد فلم تطرح بعد الجانب الايجابى للشعار. ما شكل الدولة ؟ ما نظامها الاقتصادى ؟ ما سياستها فى الاجور ؟ ما رؤيتها للملكية الأرض والمصنع ؟ وما هي علاقاتها الدولية ؟ ماذا تفعل الجماعات اليوم لو استلمت السلطة اليوم بانقلاب كما حدث فى السودان أو بثورة كما حدث فى ايران أو بانتخاب حر كما حدث فى الجزائر قبل انقلاب الجيش على نتائج صناديق الاقتراع، كيف تدير شئون الدولة ؟ ماذا تفعل بالسلطة ؟ مبايعة سقيفة بنى ساعدة، البيعة الخاصة ثم البيعة العامة كما حدث فى بيعة أبى بكر بعد وفاة الرسول عهد الخليفة لخليفة كما حدث فى عهد أبى بكر لعمر ؟ حصر الخلافة فى ستة ثم تنازل اثنان ليختبرا الاربعة، ويختار أصلحهم بناء على سؤال وجواب كما حدث لعثمان ؟ دفاع عن شرعية وقت الفتنة ضد منطق القوة كما حدث لعلى ؟ أم ابتداء جديد بناء على



المصدر : قصة أفكار عربية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

الاجتماعى. وتقوم كل من الدولة والجماعات بالمزايدة على بعضهما البعض فى تطبيق الحدود. فالفاية واحدة، الضبط الاجتماعى والسيطرة السياسية، والتخوين والردع بالقانون. ومازال يغيب عن كليهما معنى الشعار ايجابا، ايجاب الايجاب وهو اعطاء الناس حقوقهم قبل مطالبتهم بواجباتهم. فللمواطن حق العمل والكسب والتأمين ضد البطالة والسكن والمدرسة والمستشفى ضد العراء والجهل والمرض قبل أن تقطع يد السارق. ومن هو السارق: من يأخذ حافضة النقود من جاره فى المواصلات العامة أم من يستولى على الملايين من عائدات النفط ؟ لذلك وضع الفقهاء حدا أدنى للسرقة. وللشباب حق الزواج المبكر والسكن والمهر والاثاث والقضاء على الاثارات الجنسية من الاعلانات فى أجهزة الاعلام قبل الرجم والجلد. اذا أخذ المواطن حقوقه طالبتاه بواجباته. ومن هو الزانى ؟ من لا يجد نكاحا حتى يغنيه الله من فضله أم تجار الرقيق الابيض من الملوك والأمراء الذين مازالوا يعيشون فى عصر الجوارى والاماء وما ملكت الايمان ؟

وابعا: تحليل شعار "الاسلام هو الحل" أو "الاسلام هو البديل"

كما يعنى شعار "الاسلام هو الحل" "الاسلام هو البديل" تعثر الايديولوجيات العلمانية للتحديث التى تم تجريبيها فى المجتمعات الاسلامية منذ فجر النهضة العربية الحديثة.

فقد تم تجريب الليبرالية قبل الثورات العربية الأخيرة بعد صلتنا بالغرب، واعتبار الغرب غطا للتحديث فى فكرنا الحديث عند كل تياراته الاصلاحية عند الافغانى، والليبرالية عند الطهطاوى والعلمية العلمانية عند شبلى شميل. وبالرغم من انحازاتها فيما يتعلق بتجربة الفكر وحرية الصحافة والنظم البرلمانية والتعددية الحزبية والدستور والتعليم وانشاء الجامعات والحركة الوطنية وبدايات التصنيع إلا أنه قد تم نقدها وهدمها والقضاء عليها بعد الثورات العربية الأخيرة ووصفها بأنها اقطاع ورأسمالية فساد وتغريب وفشل فى حل القضية الوطنية، الاستقلال ووحدة وادى النيل. ومازلنا نعانى حتى الآن من تدمير النفس، غياب الحريات العامة والديمقراطية ونطوف الى فجر النهضة العربية الحديثة وعصر التنوير الأول بما فيه من عيوب فقد بدت الآن مكاسبها اكثر من مخاسرها، وايجابياتها اكثر من سلبياتها.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ويضاف الى القانون الصورى البيروقراطية فى جهاز الدولة منذ الكاتب المصرى القديم حتى ارشيف القلعة وديوان الموظفين وإدارة المعاشات كثرت الامضاءات والاوراق والطلبات لا لشيء سوى تضخم جهاز الدولة وعلاقة الأمور بالأمر والموظف بالرئيس. وتاه المواطن فى جهاز الدولة، وصاغ قانونه الخاص، وعرف سبيله لقضاء الحاجات بالمعارف والرشاوى ونظام القرابة والجيرة وما تبقى من شهامة ابن البلد.

وفى هذه الحالة يكون "تطبيق الشريعة الاسلامية" أفضل وأعدل وأحق للناس فهى شريعة فورية تنبع من إيمان الناس، وشريعة عدل فالله لا يظلم أحدا ولكن الناس أنفسهم يظلمون، وشريعة ثابتة لا تتغير بتغير الظروف والاحوال. "تطبيق الشريعة الاسلامية" اذن كشعار يعبر سلبا عن مطلب فعلى، هو تحرير الناس من ظلم القوانين

الوضعية التى وضعها الناس توقا الى قانون عادل يحقق لهم مصالحهم. هو نداء للرفض، ومقاومة بالسلب، وتطهير للنفس من ظلم القوانين، وطلب للخلاص. ولا يعلم المواطن أن الشريعة الاسلامية هى أولى بلفظ "الوضع" كما بين الشاطى فى عرضه لأحكام الوضع فى باب الأحكام فى الموافقات فى أصول الشريعة، تقوم على تحليل الحكم فى العالم، السبب، الشرط، المانع، والعزيمة والرخصة، والصحة والبطالان، الشريعة الاسلامية موضوعة فى العالم ومبنية فيه بناء على العلل المادية وشروطها وموانعها وقدرات الانسان وحسن نيته. فاذا وصفنا القانون المدنى بأنه قانون وضعى أعطيناه اكثر مما يستحق لأنه لا يقوم على وضع بل يعبر عن هوى أو مصلحة، للفرد أو لجماعات الضغط أو للطبقات الاجتماعية. واذا وصفنا الشريعة الاسلامية بأنها الهية أى مجرد تعبير عن الارادة الالهية المتعالية أعطيناه اقل مما تستحق، وصورنا الله وكأنه حاكم مطلق صاحب هوى لا تقوم شريعته على وضع مستقل فى العالم وتحقق مصالح الناس.

وقد يعنى الشعار ايجابا كما هو واضح فى السودان وفى شبه الجزيرة العربية وفى تصور الجماعات الاسلامية خارج الحكم تطبيق الحدود والعقوبات، قطع اليد والرجم والجلد. وهى قوانين للردع. وهذا يعبر عن نفسية المظهد المقموع الذى يوجه الشريعة ضد القامعين من ناحية وضد التسبب الاجتماعى والانهايار السياسى من ناحية أخرى. الشريعة هنا وسيلة للضبط الاجتماعى وليس للحراك



المصدر : قصصنا بأفكارنا

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

الثورة الصناعية في القرن التاسع عشر. الدين افزيون الشعب وليس صرخة للمضطهدين، الدفاع عن حقوق العمال مع أن الأغلبية لدينا فلاحون. السلوك الشخصي للرفاق معاد للشيعة في مجتمع مازالت القدوة الحسنة للقادة هي المدخل لقلوب الناس وحركة الجماهير. وبعد انهيار النظم الشيوعية في أوروبا الشرقية ثم في الاتحاد السوفيتي نفسه، انهار المركز فضاقت الاطراف. انهارت النظم الشمولية والفلسفات المادية الداروينية وان بقيت الاشتراكية كمثال أعلى للشعوب. فشلت الوسائل وبقيت الغايات. وزادت شماتة الناس في الشيوعية والاشتراكية. وحجة الواقع في النهاية أبلغ من حجة الفكر، فالعمل أصدق دليل على النظر.

وقامت نظم رجعية في شبه الجزيرة العربية، وسطها وأطرافها باسم الاسلام، عقائد وشعائر وطقوس وعقوبات وحدود. الاسلام وسيلة للضبط الاجتماعي من أجل التغطية على نهب الثروات الطبيعية والاستيلاء على عائدات النفط، والتعبية للغرب لدرجة استدعاء قوات التحالف لحل الخلافات العربية وتدمير العراق بالسلاح بحجة تحرير الكويت. وفقد الحكم باسم اعدائنا المالكة، ومآسهم في تهديد الثروات والانحلال الجنسي. نظم العصور الوسطى مازالت تحكم في العصور الحديثة. ولم تجد بعض الجماعات الاسلامية بديلا من التعاون مع هذا الاسلام المحافظ نظرا للرصيد التاريخي المشترك بينها. ولقد عاش بعض الاخوان في عصر الاضطهاد في مصر في شبه الجزيرة العربية، وكونوا الثروات هناك في بلاد النفط، وأصبحوا حلقة الوصل بين السعودية والجماعات الاسلامية.

بم يؤمن الشباب ؟ وبأي من التجارب الأربعة تؤمن الناس في المجتمعات الاسلامية المعاصرة: الليبرالية أو القومية أو الماركسية أو الاسلام الرجعي المحافظ المتعاون مع الاستعمار والذي يعد نفسه للتجارة مع الصهيونية في المحادثات المتعددة الاطراف ؟ لقد القى بعضها بعضا بمنطق الفرقة الناجية. وبمنفس منطق الاستبعاد وتقدم الجماعة الاسلامية نفسها الآن على أنها الحل أو البديل عن الايديولوجيات العلمانية للتحديث وعن الاسلام "السعودي" وان كان هواها مع النظم المحافظة في شبه الجزيرة العربية، ليس فقط لاشتراكها في رصيد المحافظة التاريخية بل في المصالح المشتركة، القضاء على ما تبقى

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ثم جاءت الثورات العربية في الخمسينات والستينات على أنها البديل لتضع مشروعا قوميا جديدا تشكل عاما وراء عام بناء على تجارب النضال الوطني وعبر مساره خلال أربعة عقود من الزمان: بناء المجتمع الاشتراكي، التصنيع، حقوق العمال، اصلاح الزراعي، مجانية التعليم، القطاع العام، التخطيط الاقتصادي، تحالف قوى الشعب العامل، ٥٠٪ من العمال والفلاحين في مجلس الشعب، القومية العربية، عدم الانحياز، باندونج، الحياد الايجابي، حركة تضامن الشعوب الاسيوية والافريقية، مقاومة الصهيونية والاستعمار والذي يعرف الآن باسم الناصرية. وبعد اختفاء القيادة الوطنية وتبدلها بقيادة أخرى في السبعينات والثمانينات انقلب المشروع القومي رأسا على عقب بالرغم من حرب أكتوبر ١٩٧٣ وتم تدميره كلية واتهامه بأنه كان شيوعية وإحادا وانغلاقا وتبعية للاتحاد السوفيتي ونظاما شماليا دكتاتوريا. وتحول الى ثورة مضادة من داخل النظام نفسه وبمنفس القيادات الى تحالف مع الاستعمار واعتراف بالصهيونية، وتصفية للقطاع العام، وتخل عن اصلاح الزراعي، وانتشار التعليم الخاص، وتأسيس الجامعات الخاصة، فالرأسمالية لم تعد جريمة "وانقلب شعار من " ارفع رأسك يا أخى فقد مضى عهد الاستعمار " إلى قبلا وعرة لكل مواطن وانتشرت البنوك الأجنبية تأخذ من المدخرات الوطنية أكثر مما تعطى. وفتح باب الاستيراد باسم الانفتاح، وعمت البضائع الاستهلاكية وقل الانتاج. وانعزلت مصر عن العرب، وخرجت عن سياساتها الوطنية الثابتة. وسلمت قيادتها الى اسرائيل الكبرى وأمريكا، وخرجت مع العرب من معادلة النظام العالمي الجديد.

ثم اختلف الرفاق في اليمن الجنوبي، واقتتلوا في عدن باسم الماركسية التي تحطمت على حدود القبيلة. ودخلت في حلف مع حزب البعث في سوريا والعراق، فبررت النظم السلطوية، وتخلت عن مبادئها الماركسية لحساب الحزب الحاكم. واصبح رجالها هم النخبة الحاكمة يتمتعون بمزاياها، لا فرق بين يسار ويمين، بين ماركسية ورأسمالية. وانضوى البعض تحت كنف الاتحاد السوفيتي يأتمر بأمره، وأصبح جزءا من الشيوعية الدولية، وي طرح الكوسموبوليتانية وينسى الطرح الوطني حتى بدوا وكأنهم تبع للغرب والثقافي باسم الشرق الشيوعي. عادوا الثقافة الوطنية، وقلدوا التجربة الأوروبية وكأننا المانيا وانجلترا وفرنسا ابا



المصدر : خضياء ختريه

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

من الايديولوجيات العلمانية للتحديث (١).

خامسا : انهيار المشروع القومي العربي الحديث :

ومنذ اكثر من مائتي عام تكون المشروع القومي العربي الحديث وتلاقت عليه التيارات الفكرية الرئيسية الثلاثة منذ فجر النهضة العربية: التيار الاصلاحى والتيار الليبرالى والتيار العلمى العلمانى. ويتكون هذا المشروع من أهداف سبعة:

أولاً: تحرير الأرض من الاحتلال والغزو ومقاومة الاستعمار والصهيونية كما حاول الافغانى.

ثانياً: تحرير المواطن من القهر والاستبداد كما عرض الكواكبي فى " طبائع الاستبداد ومصارع الاستعباد " .

ثالثاً: العدالة الاجتماعية واعادة توزيع الدخل بما يحقق اكبر قدر يمكن من المساواة بين الاغنياء والفقراء كما بين سيد قطب فى " العدالة الاجتماعية فى الاسلام " و " معركة الاسلام والرأسمالية " .

رابعاً: وحدة الأمة ضد التجزئة والقبلية والعرقية من أجل الوحدة العربية كما هو الحال عند القوميين أو الوحدة الاسلامية كما ينادى بها الاسلاميون.

خامساً: اثبات الهوية ضد التغريب والتبعية، وضع الانا فى مقابل الآخر كما هو الحال منذ تخلص الابريز " للظهور حتى " علم الاستغراب " .

سادساً: التنمية المستقلة والاعتماد على الذات والسيطرة على قوانين الطبيعة واستثمار الموارد الطبيعية كما بان ذلك فى التيار العلمى العلمانى منذ شبلى شميل فى " فلسفة النشوء والارتقاء حتى " التطور اللامتكافى " و " فك الارتباط لسمير أمين " .

سابعاً: حشد الجماهير وتجنيد الناس حتى يتحول الكم الى كيف ضد اللامبالاة والحياد والفتور كما عرض الكواكبي فى " أم القرى " وبعد مائتي عام من تكوين المشروع القومي الحديث انهار فى جيلنا فبالنسبة الى تحرير الأرض احتلت مزيد من الأراضي، فلسطين كلها، وأجزاء من سوريا ولبنان. واسرائيل الكبرى على الابواب بعد الهجرات السوفيتية الأخيرة والاستيلاء على مصادر المياه، وتهجير الفلسطينيين. ثم غزو جنوب لبنان وحصار بيروت، وقمع الانتفاضة، واغتيال العلماء، وحرقت منبر المسجد الاقصى، واحتلت القدس، وحرمت الصلاة فى المسجد الاقصى مما أثار الجماعة الاسلامية لهتاف: " من سيعيد القدس سوانا " ، " ان الاقصى ينادينا " ، وضرب المفاعل

النوى فى العراق، وضربت المقاومة الفلسطينية فى تونس، واغتيل ابرو جهاد، وأصبحت اسرائيل كالعصى الغليظة تعيد العرب إلى بيت الطاعة !

وبالنسبة إلى تحرير المواطن زاد القهر، وامتلات السجون، وغصت المعتقلات بخصوم النظم السياسية فى كل البلدان العربية والاسلامية، وانتهكت حقوق الانسان، وساد رأى الواحد عقيدة الفرقة الناجية، سياسات الحزب الحاكم. وضعفت المعارضة، وسنت القوانين الاستثنائية المكبلة للحريات، القوانين السيئة السمعة، قوانين الطوارئ، والاشتباه والعيب، وشكلت المحاكم العسكرية وأتت لجان الأمم المتحدة لفحص انتهاكات حقوق الانسان فى المجتمعات العربية فأتيينا فى الصف الأول. ولم تجد الجمعيات العربية أو القطرية أى مقر لها داخل الوطن العربى. وما زالت غير شرعية مهددة بالحل.

وبالنسبة إلى الفقر والغنى ازداد فقر الفقراء وزاد غنى الاغنياء ، وعظمت المسافة بين الاغنياء والفقراء. فأغنى أغنياء الأمة السلاطين والملوك والأمراء منا، وأفقر فقراء الأمة الذين يموتون جوعاً وقحطاً منا أيضاً. ساء توزيع الدخل بين من يملكون ولا يعملون وبين من يعملون ولا يملكون. عم الظلم الإجتماعى، وانتشر سكان المقابر، وساد الفقر والظنك. ونام الناس على الأرصفة، وافتشروا العراء، وخرجت الجماعات الاسلامية من أفقر الاحياء، امبابة والزواية الحمراء والوراق وزينهم، تجد الغنى فى ملك الدنيا والآخرة معا والثورة على من يمتلكون حطام الدنيا. وظهرت صورة العربى القبيح فى لندن الذى يشتري أدواراً بأكملها من المتاجر الكبرى يوم الأحد بأسعار مضاعفة ودون أن يرى البضائع الا بعد شحنها فى قصوره فى قلب الصحراء.

وفيما يتعلق بوحدة الأمة تفرقت الأمة شيعاً وأحزاباً. واشتدت هذه النزعات الطائفية القبلية، والنعرات القبلية والعشائرية، ونشبت الحروب الأهلية، وسفك العرب دماء بعضهم البعض، وتنازعو على الحدود، وغزوا بعضهم البعض، واستعانوا بالاجنبى على بعضهم البعض يزداد فيهم تفتيلاً، لا فرق بين غاصب ومغتصب. وانتشرت البحوث حول الاقليات فى العالم العربى. وشككت الدول القطرية فى القومية العربية. عاش الأمير، وعاشت الدولة القطرية، وسقطت القومية العربية على أسنة الرماح. قطر



المصدر : **تحقيقات خلوية**

التاريخ : **نوفمبر ١٩٦٧**

على تغيير نظام الحكم. ولو دخلت اسرائيل عمان ودمشق والقاهرة لما تحرك أحد. ولو استولت على الحرم المكي كما استولت على المسجد الأقصى لما اعترض أحد. وهنا تبدو الجماعة الاسلامية بارقة أمل بقدرتها على حشد الناس، والنزول في الشارع، وتحريك الجامعات وتشير المساجد، وتكوين الخلايا النشطة للاعتراض والغضب والتمرد والثورة على الأوضاع؛

سادساً: نقد الخطاب الديني.

وخطاب الجماعات الاسلامية رد فعل على الخطاب الديني المعاصر، السائد في مؤسسات الدولة وهو الخطاب الديني الرسمي للمؤسسة الدينية الرسمية. الأزهر، مجمع البحوث الاسلامية، مشيخة الطرق الصوفية، دار الافتاء المصرية والذي بصوغه فقهاء السلطان وفقهاء الحيز والنفاس. وهو الخطاب الرسمي أيضا في أجهزة الاعلام الذي هو أيضا تحت سيطرة الدولة. المؤسسة الدينية وأجهزة الاعلام كلاهما جهازان لبسط سلطان الدولة. هو خطاب رسمي، يدعو إلى سياسات الدولة ولا يتعرض لما تعام به الهوى من قضايا الحرب والسلام، والغنى والفقر، والحرية والتفريب، والوحدة والتجزئة، والاستقلال والتعبية، والهرية والتفريب، وفنور الناس وثورتهم. تسوده العقائد والشعائر والتصوف كما يبدو في "حديث الروح" وفي أحاديث الجمعة. لا يمس حياة الناس بدعوى لا سياسة في الدين ولا دين في السياسة، وهو في نفس الوقت خطاب سياسي مقنع لأنه يبعد الدين عن الحياة العامة ويجعله قاصرا على علاقة الانسان بينه وبين ربه وكان الاسلام بوذية أو هندوكية أو مسيحية. "حديث الروح" كل يوم قبل التاسعة مساء الا خمس دقائق قبل نشرة الاخبار الرئيسية في البلاد يفرق المواطن في عالم من الروحانيات ثم يصطدم بعد ذلك بمذابح المسلمين في البوسنة والهرسك وقتل الاسرائيليين لاطفال الانتفاضة، وكأن حديث الروح حقنة مخدر القصد منها تغييب المواطن عن وعيه السياسي والاجتماعي والوطني. وتفسير القرآن كل اسبوع بعد صلاة الجمعة تفسيراً لغوياً بلا غيا قميليا بحيث يبدو الله في حديثه حكيماً مثل ابن البلد يجعل الوحي مجرد لعبة لغوية ومعرفة كلامية و "حداقة" شعبية. ويبرز صاحبه غلاء الاسعار في يناير ١٩٧٧ الذي كان سبب الهبة

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

يغزو قطرا، وقطر يستدعى قوات التحالف الغربى ضد قطر. تتحول المنطقة كلها الى دولة طائفية، شيعة وسنة ودروز، اسلامية وقبطية وإلى نعرات عرقية، عرب وعجم ويربر حتى تصبح اسرائيل هي الدولة الطائفية العرقية الكبرى، الدولة اليهودية في المنطقة فترث القومية العربية. وتتم المقاطعات بين الاقطار العربية، ويسحب السفراء، وتشتد الخصومات وحرب الاذاعات، وتكثر التصريحات على موائد الأجنبي لنقد العرب والمسلمين المخالفين في الرأي استجداء للمعونات واستعدادا لتحالف غربى جديد ضد الذين لا يسايرون النظام العالمى الجديد والسوق الشرق أوسطية، ومركزها اسرائيل وأمريكا ومصر وتركيا. أصبح الصديق عدوا والعدو صديقا، وأصبحنا أشداء بيننا رحما على الكفار !

وفيما يتعلق بآليات الهوية ضاعت الهوية، وعم انتخريب في أساليب الحياة في الفكر والعمل، في الثقافة والسلوك. وأصبحت أسامينا " محمد مورتوز "، " منصور شيفورليه "، ونذهب إلى محلات " تيك أوى "، " كانتاكي فرايت تشيكن "، ونشأ الاسلام التجارى في محلات " حجابكو "، " سلامكو "، ومحلات التنظيف " تنظيفكو "، وبدلا من " شرق من الغرب " نشأ رد الفعل الطبيعي " ظلام من الغرب ".

وفيما يتعلق بالتنمية المستقلة ازدادت تبعية الأمة على الخارج في غذائها وكسائها وسلاحها وثقافتها. ٧٠٪ من غذاء مصر يأتى من الخارج. تم ارتهان الارادة الوطنية بالقمع. واشهر سلاح التجويع. وتم الاعتماد على عدو الأمس لحل القضايا الوطنية. وقيل ان ٩٩٪ من اوراق اللعبة في ايدي الولايات المتحدة الامريكية، وضرورة تحييد العدو. ولتحرير الكويت تم تدمير العراق، ودخل اكثر من نصف العرب مع قوات التحالف الغربى لقتل الاخ لأخيه. وتتم المباحثات في مدريد عام سقوط غرناطة ثم فى واشنطن مركز النظام العالمى الجديد الذى لا مكان للعرب والمسلمين فيه حتى بلا طاقة أو ثروة أو أسواق أو عمالة ماداموا قد فقدوا دورهم في التاريخ.

وفيما يتعلق بحشد الجماهير تحولت الجماهير إلى السلبية المطلقة. ولم تعد تهتم بشيء مهما حدث لها. تعودت على الاهانة. تبحث عن لقمة العيش، وتجري وراء الخبز دون كرامة. ولم تستطع هبات الخبز في مصر والمغرب وتونس والجزائر والاردن أن تتحول إلى ثورات شعبية قادرة



المصدر : فضيحة صوري

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٢

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

محاولة لنقل القديم إلى الجديد، وإعادة بناء القديم طبقا لحاجات العصر هي محاولات توفيقية تلفيقية بين ضدين، تخشى الحسم والاختيار بين هديلين متناقضين لا يلتقيان. لا يفرق بين الخطاب الاسلامي المحافظ والخطاب الاسلامي المستنير. كلاهما خطاب واحد. انما هو توزيع الادوار بين الاستراتيجية والتكتيك. الخطاب السلفي استراتيجية والخطاب الاسلامي المستنير تكتيك. ولا ضير أن تفسح الدولة أجهزة الاعلام فيها إلى الخطاب العلماني ليهاجم الخطاب السلفي، استعمالا لفريق ضد فريق مادامت المصالح الآتية واحدة. وكان من الطبيعي أن يرفض الخطاب السلفي الخطاب العلماني. يتهم الليبرالي بالعمالة للغرب، والقومي بالعنصرية والعرقية، والماركسية بالمادية والاحاد. والخطاب الثالث هو خطاب الاحزاب الحاكمة، الخطاب السياسي الذي يقوم على اخفاء الحقائق والتمويه على الناس، والكذب الصريح. هو خطاب مناسبات، تابع لإرادة الحاكم. وقد يتغير تغيرا جذريا، ويتحول مائة وعشرين درجة بين يوم وليلة مع ايران والسودان أو مع أمريكا واسرائيل. يحدد معاملة فرد واحد هو الحاكم، ورؤية واحدة هي رؤية النظام السياسي. هو خطاب كاذب لا يسمعه أحد لأن الناس تعرف الحقائق من محطات الاذاعات الاجنبية حتى دان ولاؤها الاعلامي للخارج، وانفصل عن الداخل الذي تراقبه أمريكا والسعودية، أمريكا في السياسة، والسعودية في الدين، دفاعا عن السلطتين القائميتين السياسية والدينية. وحتى يصيح خطبا محبوا للجماهير يتحول إلى خطاب اعلامي عن طريق الاعلانات التي تركز على الجنس والخلاعة والرقص بما في ذلك الإعلان عن المبيدات الحشرية والسموم القاتلة! وذاعت شهرة الاعلانات على الخطاب السياسي الرسمي، وراجت بضاعة فتيات الاعلانات عند الزوار العرب. تعقبها المسلسلات التلفزيونية التي تربط المواطن بالشهور أمام الشاشات الصغيرة، مصرية أو أمريكية فيجد المواطن في المسلسل المصري تفريجا عن مآسيه، وفي المسلسل الأمريكي تسلية له وانبهارا بالتححرر الغربي وبالحياة الغربيين تعريضا عن كبتهم وحرمانهم ومفاهيم الحلال والحرام. الخطاب السياسي للحزب الحاكم خطاب فارغ من أي مضمون، انشائي يعتمد على البلاغة وعلى أن اللغة نسق مستقل بذاته، وليست أداة للتعبير عن المعاني، خطاب

الشعبية بأنه مثل الدواء المر الضروري لتصليح مسار الاقتصاد. ويسجد لله شكرا على هزيمة ١٩٦٧ مضحيا بالوطن من أجل النظام. ويدافع عن التدخل الأمريكي في الخليج لتدمير العراق باسم تحرير الكويت. وآخر ينادي " ارحنا بها يا بوش ". وثالث يبكي في بغداد قبل الغزو العراقي للكويت ويدعو قائد مسيرة الأمة لتدمير اسرائيل كلها وليس فقط نصفها ثم يعود بعد الغزو إلى القاهرة سعديا مدافعا عن الغزو الأمريكي. ورابع يبكي على حال الأمة في بغداد قبل الغزو العراقي للكويت ويدعو الشعوب الاسلامية للتضامن مع بغداد ضد واشنجطن وفي القاهرة يدعو قوات التحالف الغربي إلى تدمير العراق الظالم حاكمه بعد أن كان قائد المسيرة المظفر! أما خطب الجمعة في المساجد فلا تقول شيئا، وتدعو إلى اركان الاسلام الخمسة وتعلم الناس نواقض الوضوء أو تخبرهم بنعيم الجنة وبعذاب النار، والناس يسرحون بعقولهم في هموم حياتهم اليومية، في مآسيهم وضنكهم، وفي حاضرهم ومستقبلهم. لذلك حرمت الجماعة الاسلامية الصلاة في مساجد الدولة لتفاد الأئمة، وتبعيتهم للدولة، وأقامت مساجدها الأهلية لتعلن فيها كلمة الحق فتحاصرها الجند، وينهال الرصاص على المصلين. ويطلب شكرى مصطفى أثناء محاكمته أن يحاور رجال الأزهر الشريف فيرفضون جميعا خوفا من رؤيتهم لأنفسهم باعتبارهم فقهاء السلطان وعلماء النخاسة وحلق عانة الميت في برامج " نور على نور ".

والخطاب الثاني هو الخطاب العلماني، الليبرالي أو القومي أو الماركسي، وهي الأنظمة التي حكمت ومازالت تحكم الوطن العربي. هو خطاب غربي في مجمله، تابع للثقافة الغربية. يعادى الخطاب الاسلامي. يضع الوافد بدلا عن الموروث، ويجعل ثقافة الآخر ضد ثقافة الأنا. يأخذ بالنموذج الغربي نمطا للتحديث، وينكر خصوصية الشعوب والمجتمعات. هو خطاب مقلد للغرب وناقل عنه ويتهم الخطاب السلفي المضاد بالتقليد والنقل من القدماء، تقليدا بتقليد، ونقلا بنقل، ولا فضل لأحد الفريقين على الآخر. يتف من التراث موقف الرفض، وبأخذ نموذج القطيعة بين القديم والجديد. فلكل عصر ثقافته. ولما كانت ثقافة العصر هي الثقافة العقلانية العلمية الانسانية كانت ثقافة كل الشعوب الراغبة في التقدم والنهضة. وكل



المصدر : كتابها خلاصة

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٢

وطني بسيط يجمع بين النظر والعمل، الاسلام عقيدة وشرعة، مصحف وسيف، فرسان بالنهار رهبان بالليل. وحقق حلم الافغانى فى تكوين حزب ثورى فى جماعة الاخوان المسلمين التى كانت تنافس الوفد والماركسيين فى الشعبية والتفاف الجماهير حولها وفى قشيل الحركة الوطنية فى الاربعينيات.

وبالرغم من مقتل حسن البنا فى فبراير ١٩٤٩ استطاع الاخوان أن يكونوا أحد الروافد الرئيسية لحركة الضباط الاحرار التى قامت بالثورة فى ١٩٥٢. وبعد دخول سيد قطب الجماعة ذاعت أفكار " العدالة الاجتماعية فى الاسلام "، " معركة الاسلام والرأسمالية "، " السلام العالمى والاسلام " كما كان يبشر بظهور يسار اسلامى

جديد، لم يظهر إلا بعد ذلك بربع قرن من الزمان فى ١٩٨٠ (٢). وبعد الصراع على السلطة بين الاخوان والثورة فى ١٩٥٤ خسر الاخوان، ودخلوا السجون والمعتقلات. فخرج فكر جديد يمثل " معالم فى الطريق " يقوم على تكفير المجتمع، واستحالة المصالحة بين الله والطاغوت، بين الايمان والكفر، بين الاسلام والجاهلية، بين الحق والباطل. ولا يمكن لطرف أن يبقى إلا بالقضاء على الطرف الآخر. ويقوم جيل قرأنى فريد تحت شعار " لا اله الا الله " بتدمير النظم القائمة من الاساس حتى يبدأ النظام الاسلامى الجديد ليخلص العالم. ومازال " معالم فى الطريق " هو المؤكد الأول لفكر الجماعات لأنه مازال يعبر عن نفسية الجماعات المضطهدة.

وتتجلى المحافظة التاريخية فى الفكر الدينى الموروث الذى مازال يعطى القيمة للقيمة على القاعدة، لله على العالم، وللراعى على الرعية، وللنص على الواقع، وللأصل على الفرع، وللرجل على المرأة. فى ثنائية متصارعة متضادة، فى محور رأسى يسيطر فيها الأعلى على الأدنى. وهى نفس البنية التى تقوم عليها الدولة، الحاكم والمحكوم. ومن هنا أتى الصراع بين قمتين. رئاسة الدولة ورئاسة الجماعات، رئيس الدولة وأمير الجماعة. ومازال القول المأثور عند كل من الفريقين يؤثر فى النفوس " ان الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن ". فلا يتغير شىء فى الواقع ان لم تتغير السلطة السياسية أولا. ومن هنا أتت الحاكمية لله، تطبيق الشريعة، تنفيذ الحدود. ولما كانت هذه الثنائية متضادة لا يمكن المصالحة بين أحد طرفيها ظهر

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

مناسبات قومية ثورة ٢٣ يوليو، ٦ أكتوبر... الخ يجد فى إنجازات الحزب مدعما بالاحصائيات الكاذبة أو المقروءة قراءة واحدة. ولا يكاد يذكر شيئا عن مأساة الحاضر. يعد بتجاوز عنق الزجاجة عما قريب. ويبدو أن عنق الزجاجة طويل للغاية لم تتجاوزه بعد منذ عقدين من الزمان. لا يستمع إليه أحد الا رجالات الحزب الحاكم. ولا يؤثر فى أحد، حاكما أو محكوما. ولا ينطلق على أحد عدوا أو صديقا. هو الخطاب الذى يدخل من أذن ويخرج من الأذن الأخرى، كلام الجرائد، والاستهلاك المحلى، ورقة التوت بين الحاكم والمحكوم.

سابعاً : «المحافظة» التاريخية.

وينحو الخطاب السلفى بطبيعة الحال نحو السلفية والمحافظة باعتبارها تيارا تاريخيا نشأ منذ الف عام منذ نقد الغزالي العلوم العقلية وقضائه على التعددية، وتجريده لجميع قوى المعارضة، المعتزلة والشيعة والخوارج، دفاعا عن الدولة القوية، دولة نظام الملك. فأعطى الحاكم أيديولوجية السلطة، والعقيدة الاشعرية. وأعطى الجماهير أيديولوجية الطاعة، التصوف. الحاكم مثل الله، عالم، قادر، حى، سميع، بصير، متكلم، مريد. وللشعب الصبر والتوكل والرضا والقناعة والزهد والخوف والخشية والرهبة. ثم حاول الاصلاح الدينى منذ الافغانى احياء العقائد فى قلوب الناس وتشوير الدين، ونبد القضاء والقدر، واكتشاف قوانين التاريخ الاسلامى فى مواجهة الاستعمار فى الخارج والتفكر فى الداخل. وبعد فشل الثورة العربية فى ١٨٨٢ ارتد الاصلاح الدينى محافظا إلى النصف عند محمد عبده الذى أثر المصرية على الجامعة الاسلامية والتدرج على الثورة، والتربية والتعليم على الانقلاب، واصلاح اللغة العربية والمحاكم الشرعية على الاستيلاء على السلطة السياسية. لعن الله ساس ويسوس ". ومع ذلك قامت ثورة ١٩١٩، واعلن دستور ١٩٢٣ وقاد سعد زغلول تلميذ محمد عبده مسيرة النضال الوطنى. ولكن بعد نجاح الثورة الكمالية فى تركيا فى ١٩٢٣ ارتدت الحركة الاصلاحية من جديد إلى المحافظة نصفاً آخر عند رشيد رضا. وبدا الخطاب الاصلاحى سلفيا تمتد جذوره إلى محمد بن عبد الوهاب ومن ورائه ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ومن ورائهما أحمد بن حنبل. ثم حاول حسن البنا احياء الخطاب الاصلاحى من جديد ورد الحياة له باسلام



المصدر : **مَصَابِيحُ خَلِيلٍ**

التاريخ : **نَوَفمبر ١٩٩٢**

العرب فيه القوم الثَّبع، وتكون القيادة المحلية فيه لاسرائيل وتركيا، والقيادة العالمية للولايات المتحدة الأمريكية، بعد أن تخلت مصر عن دورها القيادي في المنطقة ولم يجد العرب الا الاستسلام.

لقد ضلت النظم القومية طريقها بعد الغزو العراقي في الكويت، ودخول سوريا في محادثات السلام. واختفت الاحزاب الماركسية العربية باختفاء الاتحاد السوفيتي. وقضينا على الليبرالية بأنفسنا باسم القومية العربية ثم قضت هي على نفسها بمعاداتها للاشتراكية ودخلها في الانفتاح الاقتصادي. لم تبق الا الجماعات الاسلامية كحركات احتجاج مازالت ترفض وجود اسرائيل، وتعاوي الغرب بقيادة الولايات المتحدة الأمريكية، وتقاوم صنوف القهر والعدوان وتستأنف المشروع القومي العربي الحديث، وتقبله من عشرته، فتنتسب الناس اليها كطوق النجاة للحفاظ على ما تبقى من كرامة دافعت عنها الاجيال الماضية.

وفي نفس الوقت الذي يتم فيه رفض الآخر يتم أيضا اثبات الأنا. فبعد نجاح الثورة الاسلامية في ايران في فبراير ١٩٧٩ بالرغم مما حدث لها بعد ذلك من انفصال العلمانيين والمجاهدين عن مسيرة الثورة، ونجاح الثورة الانفغانية في ١٩٩٢ بالرغم مما حدث لها من شقاق وتقاتل بين فصائل المقاومة، بدأ السلاح ناجحا على الأرض، قادرا على قلب نظم الطغيان والقهر والتبعية للغرب مثل نظام الشاه، وقادرا على إسقاط نظام القهر والطغيان التابع للشرق مثل نظم داود وحفيظ الله ونجيب الله وكارمل. لقد اعطت هذه الانتصارات ثقة للحركة الاسلامية بنفسها بإمكانية النجاح في طريق الكفاح المسلح ضد أنظمة القهر والعمالة.

وقد نجحت الحركة الاسلامية أيضا، بصرف النظر عن الاختلاف والاتفاق معها فكريا وممارسة في السودان، بانقلاب عسكري سيطر عليه الاسلاميون. ونجحت في الجزائر بقبولها الاحتكام الى صناديق الاقتراع وحصولها على أغلبية أصوات الناخبين لولا انقلاب الدولة عليها بدعوى الحرص على الديمقراطية ضد أعدائها. وفي حالة انتخابات حرة في تونس تأخذ الحركة الاسلامية، حزب النهضة، ٧٠٪ من أصوات الناخبين، وفي مصر تأخذ ٤٠٪ في مقابل ٣٠٪ للوفد ٢٠٪ للناصرين، ١٠٪

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

حول الكل ولا شيء، هدم طرف من أجل بناء الطرف الآخر. غاب الحوار، وساد التعصب، وسادت الحجة النقلية الحاسمة حجة السلطة وليست حجة العقل. وازدادت قيمة الشعائر والطقوس التي تعلن للناس في الخارج عن وجود الشريعة، جهاز اعلام جديد، ونقاط جذب للشباب من أجل المفاصلة، مفاصلة المؤمن للكافر. فان بدأ الاضطهاد، تتحول الحركة الاسلامية إلى حركة سرية لتناضل من تحت الأرض حتى تقضى على الدولة الظالمة وتقتلع الفساد في الأرض من الجذور. ولا توجد المحافظة التاريخية في الجماعات الاسلامية وحدها بل في الدولة ذاتها وفي كل القوى المعارضة وفي بنية الحياة الاجتماعية والثقافية فالكل ينهل من موروث ثقافي واحد. الدولة أيضا هرمية فرعونية رئاسية كامارة الجماعات. واحزاب المعارضة أيضا رئاسية إمارية سلطوية تأتمر بأمر الضابط الحر أو الباشا أو الحرس القديم الكل نصي، الدولة من خطب الرئيس وتوجيهاته واحزاب المعارضة من اقوال رؤساء الاحزاب ومذكراتهم، والجماعة الاسلامية من الكتاب والسنة وأمراء الجماعة. الكل يبغى السلطة لأنه أحق بها من الآخر، الدولة والمعارضة والجماعات. فكل فريق يعتبر نفسه الفرقة الناجية.

ثامنا: نفى الآخر وإثبات الأنا.

وتزداد عداوة الغرب للعرب والمسلمين ليست فقط من خلال استمرار تشويه صورتهم في أجهزة الإعلام وفي كتابات المستشرقين وفي العلوم الاجتماعية خاصة الاجتماع والانثروبولوجيا والسياسة التي ورثت الأستشراق بل أيضا بالعدوان المباشر: تدمير العراق، حصار ليبيا، مذابح المسلمين في البوسنة والهرسك، احتلال الصومال حتى يستولي الغرب على منابع النفط، مصادر الثروة العربية والتحكم في اسعاره، وفرض ضريبة الكربون عليه التي تعادل سعره حماية للبيئة، وبيعه وهو مازال مخزونا في الأرض رهينة في أيدي الدول والشركات الأجنبية، ووضع عائدات النفط في البنوك الأجنبية واستثمارها في البلاد الأوروبية، وتدمير السلاح العربي في حربي الخليج الأولى والثانية.

لقد اختفت المنظومة الاشتراكية القطب الثاني في نظام العالم القديم. وورثه العرب والمسلمون يجد فيهم الغرب العدو الجديد، ويخطط لنظام شرق أوسطى جديد يكون



المصدر : كتاب تاريخ

التاريخ : ١٩٩٢

المملوكى بهذا الحفظ فى الموسوعات الكبرى التى تقوم الجماعات بقراءتها، عصر ابن تيمية وابن القيم. وفى آخر قرنين من هذه الفترة، بدأت الحركة الإصلاحية الحديثة تحاول تجديد الحضارة الإسلامية فى عصر ذهبي ثانى لقرون سبعة جديدة قادمة، تعود إلى الأصول فيما سمي بالحركة السلفية المعاصرة منذ محمد بن عبد الوهاب، وبالرغم من "كهوة الإصلاح" جيلا وراء جيل منذ الافغانى حتى الجماعات الإسلامية لظروف خاصة، فشل العربيين فى ١٨٨٢، والثورة الكمالية فى تركيا، والصدام بين الاخوان والثورة ١٩٥٤ حتى أصبحت النهايات غير البدايات والنتائج غير المقدمات الا أن قوة الحركة الإسلامية وشدها يوما بعد يوم بحيث أصبحت المحاور الأولى للأنظمة السياسية القائمة تجعلها قوة تاريخية. فالاسلام قادم وليس غاربا على عكس حديث الغرباء المشهور " جاء الاسلام غربا، وسيعود غربا كما بدأ، فطوبى للغرباء من أمتى ". الاسلام منتصر وليس مهزوما، متقدم وليس متراجعا، فى هجوم وليس فى دفاع. وتلك روح مقدمة " الفريضة الغائبة " لنكر الجهاد. **تأسعا: العنف والعنف المضاد.**

ليس العنف هو ما يبدو على السطح من المظهر إذا ما القى قبله أو أطلق رصاصة فهذا هو العنف المضاد. انما العنف هو العنف الباطن من القاهر الذى يمارسه على الدوام حتى يفجر العنف المضاد. فالجماعة الإسلامية مطاردة مهمشة، مطالبة من قوة الأمن وأجهزة الشرطة، مستجوبة، موضع سخرة منها فى لباسها وجليبها وقونها وسبحها وعلاقاتها الاجتماعية. وليس لها حق فى الاعتراض أو الرد فى جريدة يومية أو مجلة اسبوعية أو شهرية أو برنامج تلفزيونى أو إذاعى. والمساجد محاصرة، والأئمة مراقبون. هذا العنف اللامرئى هو سبب العنف المرئى. ليس العنف هو العنف العضلى، استعمال القوة المادية، ولكنه قد يكون العنف الاجتماعى الذى يقضى على حرية الاختيار وعلى الوجود الانسانى ذاته. فالنظامان السياسى والاجتماعى مفروضان على الناس. لم يتم اختيارهما طوعا بالرغم من مظاهر الديمقراطية والانتخابات المزورة ودخول الدولة كطرف فيها ضد المعارضة لانجاح الحزب الحاكم. النظام الاقتصادى لم يختره الناس، سياسة الاجور، الاسعار، إيجار المساكن، مصاريف المدارس، أعباء الحياة، كل ذلك مفروض قسرا. والنظام الاعلامى لم

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

للمستقلين. وفى الاردن، قبلت الحركة الإسلامية الدخول فى المسيرة الديمقراطية ولديها ثلث الاعضاء فى مجلس النواب. وانقسمت المؤسسة الدينية فى شبه الجزيرة العربية على نفسها بعد التدخل الأمريكى فى الخليج واستدعاء قوات التحالف الغربى وتدمير العراق باسم تحرير الكويت. وقويت حركات تحرير شبه الجزيرة العربية، اسلامية أو علمانية تعطى صورة لما يمكن أن يكون عليه نظام المستقبل. ويزغ الاسلام المستنير حثيثا فى مصر وتونس والاردن معلنا عن امكانية اقامة الجسور بين الفريقين المتخاصمين، الاسلاميين والعلمانيين، وتكوين جبهة وطنية موحدة تحمل المشروع القومى العربى الاسلامى من جديد. وانتشر الاسلام فى أوروبا واسيا كما وكيفا حتى أصبح يشكل فى أوروبا الديانة الثانية بعد المسيحية، وفى أمريكا الديانة الثالثة بعد المسيحية واليهودية. وقامت الجمهوريات الإسلامية الجديدة فى أواسط اسيا تعلن عن قدوم الاسلام الاسيوى. وتدخل فى حلف واسع مع تركيا وإيران وأفغانستان وباكستان والحركات الإسلامية فى العالم العربى من خلال " العرب الافغان " على الرغم من مقاومة الأنظمة فى العائم العربى لهم وإيثارها النبعة لاسرائيل والولايات المتحدة الأمريكية.

ان الصحوة الإسلامية ظاهرة تاريخية بناء على قانون تاريخى. فقد بدأ الاسلام منذ اربعة عشر قرنا. وقام بحضارته فى عصره الذهبى فى القرون السبعة الأولى، وبلغت ذروتها فى القرن الرابع الهجرى عصر المتنبى والبيرونى. ابدعت فيها شتى العلوم العقلية والعقلية النقلية والنقلية التى تحن اليها الجماعات الإسلامية حاليا مثل كل حركة أصولية تعود إلى الوراء، وترى تقدمها ونموذجها فى العودة إليه. وقد أرخ ابن خلدون لهذه الفترة فى مقدمته الشهيرة محاولا معرفة سبب تقدم العرب وسبب انهيارهم فى نظرية الانتقال من البدو إلى الحضار وفقدان العصبية. وبالتالي لا سبيل إلى التقدم من جديد الا بالعودة من الحضار إلى البداوة، عودا إلى الأصول. وتقوم الجماعات الإسلامية بتحقيق هذا المطلب.

ثم تلت القرون السبعة الأولى قرون سبعة تالية، عصر الشروح والملاحظات، لم تعد الحضارة تبدع بالعقل بل تدون بالذاكرة لحفظ التراث بعد هجمات الصليبيين من الغرب، والتتار والمغول من الشرق. وقامت مصر فى العصر



المصدر : قضايا جنسية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

وهو عنف يظهر في الاحياء الشعبية حيث يسود منطق الفتوة، منطق اللص والكلاب، منطق " العسكر والحرامية "، كما يبدو في الصعيد حيث يسود الأخذ بالثأر، ومواجهة العائلة بالعائلة، والقبيلة بالقبيلة، لا دفن للجثث ولا عزاء في الموتى من كلا الطرفين حتى يتم الأخذ بالثأر طبقا لتقاليد الصعيد. فالوطن هو الاسرة والقبيلة. وتتحول القضية العامة إلى قضية خاصة، دما بدم، وقتيلا بقتيل، والكل ضحايا العنف والعنف المضاد، والكل شهداء الوطن.

عاشرا: الحوار الوطني.

طالما أن الأوضاع الاجتماعية والسياسية والاقتصادية، الداخلية والخارجية على ما هي عليه سيظل تفرغ الجماعات الاسلامية فكرا وممارسة. فالجماعات مظاهر احتجاج اجتماعي ينتسب اعضاؤها إلى الطبقات الفقيرة في الاحياء العشوائية من القاهرة الهامشية والصعيد الشاوي. تلتحم بالشعب وتشارك في حل مشاكله اليومية في المساجد الكبرى التي تحولت إلى عيادات طبية وخدمات اجتماعية، الابقاء على الأحياء ودفن الاموات. وب توقف الحراك الاجتماعي، وأصبح التسليم بالأمر الواقع هو الحجة الدائمة من أجل الاستقرار وعدم هروب رؤوس الأموال الاجنبية في عصر الانفتاح تحولت طاقات المجتمع اما إلى الخارج في الهجرة، هجرة العلماء إلى الغرب، وهجرة العمال إلى الخليج أو إلى ليبيا واما إلى الداخل في المخدرات أو في الجماعات الاسلامية حتى يتسرب الحراك الاجتماعي إلى الداخل نظرا لسداد المنافذ الخارجية.

أن الجماعات الاسلامية كالطير الشارد، والأسد الجامع، والحصان الجانح. ولا سبيل إلى تهدئتها وترويضها إلا بغطاء الشرعية، وأن تعمل من المركز وليس من المحيط، ومن القلب وليس من الأطراف. صحيح أن الدستور لا يبيع إقامة أحزاب على اسس دينية ولكن ليس المطلوب حزبا بل جماعة أو هيئة مثل الشبان المسلمين " وكما كانت الاخوان المسلمون " من قبل. وذلك يتطلب الغاء قرار الحل الذي صدر ضد الجماعة في ١٩٥٤،

وارجاع المركز العام في الخلية لهم الذي تحول إلى قبة الدرب الأحمر، مركزا لإيواء المجرمين والنشالين بعد أن كان مركزا للهداية والرشاد ومنبرا للحركة الوطنية المصرية. طالما رفض المجتمع الجماعات سترفض الجماعات المجتمع.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

يختره الناس. يفرض عليهم نوع الاخبار والمواقف السياسية للدولة: الانفتاح الاقتصادي، معاداة السودان وإيران، مخاصمة الحركة الاسلامية، الدخول مع قوى التحالف الغربي ضد العراق، الموافقة على حصار ليبيا، الاستسلام لضغوط البنك الدولي. يشعر المواطن أنه لا حرية له في اختيار النظام التي يعيش فيه، مقهور من الصباح حتى المساء. ولا تقتصر غضبه أحزاب المعارضة الضعيفة التي نشأت بقرار من الدولة وتحت رعايتها ورقابتها. فلا يجد أمامه الا الجماعات الاسلامية كقناة للاحتجاج، يجد حريته فيها، وصدقه مع النفس بانتسابه اليها، طموحه إلى الشهادة واثبات الذات بعد أن همشه المجتمع وجعله مجرد معدة تستهلك وليس أرادة تختار.

ويتوجه العنف المضاد إلى رموز الدولة. فليس المقصود بالاعتقالات الاشخاص، فهم أبرياء، ولكن رموز الدولة الصورية: القبة، والنجمة، والبذلة، والمبنى، والكنيسة من أجل القضاء على هيبتها موضوعيا، تفرغ شحنة الغضب منها والحدق عليها من نفوس الجماعات ذاتيا. وتشمل رموز الدولة رئيس الدولة، رئيس مجلس الشعب، مدير الأمن، كبار المسؤولين، رجال الشرطة أو المتعاونين معها من مفكرى السلطة وفقهاء السلطان. تهدف الجماعات إلى النيل من مواطن الضعف في الدولة، اقباط مصر حتى تبدو الدولة عاجزة عن الدفاع عن مواطنيها. كما تهدف إلى ضرب السياحة حتى تنهار الدولة اقتصاديا. فدخل مصر من السياحة يكاد يقترب من دخلها من قناة السويس ومن حجم المساعدات الأمريكية لمصر. بعد جفاف تحويلات المصريين من الخارج بعد حرب الخليج.

من الطبيعي أن يظهر العنف المضاد في سلوك الجماعات باعتبارها جماعات مهمشة، مطاردة بالشرطة وأجهزة الأمن، مخرجة في الصحف وأجهزة الاعلام. ولا وسيلة للدفاع عن أنفسها أو سماع أصواتها. ليست لها صحفها أو مجلاتها. وليست لها برامجها في أجهزة الاعلام. لا سبيل أمامها الا المساجد المحاصرة المقترحة والمداومة بأجهزة الأمن التي تطلق النار على المصلين الأمتين كما حدث في مسجد الرحمة في أسوان.

عنف الجماعات إذن هو عنف مضاد، عنف في مواجهة عنف، عنف المعارضة في مواجهة عنف السلطة، عنف الأهالي في مواجهة عنف الحكومة، في مجتمع غاب عنه الحوار، وآثر مواجهة قضايا الفكر والسياسة بالسلاح.



المصدر : حضرات خلدی

التاريخ : حوت ۱۹۹۳

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الوطني، واقامة الجسور بين الفرق المتخاصمة بين الاخوة والاعداء. عفا الله عما سلف، " عسى أن تكررنا شيئا وهو خير لكم، وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم، والله يعلم وانتم لا تعلمون ". ويقوم الحوار الوطني على التعددية ثم الحوار الوطني بين فرق الأمة في اطار العروة الوثقى التي لا انفصام لها، وفرق الأمة الآن أربعة:

الليبراليون والناصريون والاسلاميون والماركسيون، أربعة أطر نظرية تعبر عن تاريخ الأمة المعاصر، وهي القوى الرئيسية التي تحرك رجل الشارع والتي تنتسب اليها الجماهير. وتتفق فيما بينها على برنامج عمل وطني موحد مع الابقاء على تعددية الأطر النظرية. وهو ما أكدته الفقهاء القدماء عندما تساءلوا: -

هل الحق واحد ام متعدد ؟ واجابوا بالاجماع: الحق النظري متعدد، والحق العملي واحد. من أراد أن يحرر فلسطين باسم حرية شعب فلسطين فليفعل. ومن أراد أن يحررها باسم القومية العربية فلا يتردد. ومن أراد أن يحررها باسم الجهاد وتحرير الأراضي المقدسة فليقتدم. ومن أراد أن يحررها دفاعا عن الطبقة الكادحة من شعب فلسطين فله ما يريد. تتعدد الاطر النظرية لتحرير فلسطين ولكن الجميع يتفق على التحرير كغاية وهدف قومي. ويحدث نفس الشيء لتحقيق حرية المواطن.

باسم الليبرالية أو القومية أو لماذا استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا أو باسم تحرير الانسان من القهر والاستغلال، وتحقيق العدالة الاجتماعية باسم الاشتراكية الديمقراطية أو الاشتراكية العربية أو الاشتراكية الاسلامية أو الاشتراكية العلمية، وتحقيق وحدة الأمة باسم وحدة العالم الحر أو الوحدة العربية أو الوحدة الاسلامية أو يا عمال العالم اتحدوا، والدفاع عن الهوية باسم الحرية الشخصية أو تأكيداً للشخصية العربية أو أثباتاً للهوية الاسلامية لكم دينكم ولي ديني، أو دفاعاً عن حقوق المضطهدين، والتنمية المستقلة باسم اقتصاديات السوق أو التخطيط الاقتصادي أو الاقتصاد الاسلامي أو الاقتصاد الاشتراكي، وحشد الجماهير باسم حرية الانتخابات أو بالجماهير العربية من المحيط الهادر إلى المحيط الثائر أو بالجماهير الاسلامية، الملايين في كل مكان أو باسم الطبقات الكادحة، الاغلبية الصامتة.

وطالما أن الجماعات غير شرعية فإنها ستطعن في شرعية المجتمع. لا حل لكسر هذه الدائرة المفرغة من التكفير والتخوين المتبادلين إلا بشرعية الجماعات كتنظيم، وأن تتحول من نفسية الجماعات السرية المغلقة والفقه المغلق إلى سلوك التنظيم العلني الذي يحاور من منطق الشرعية. عنترة بن شداد في حاجة إلى إعراف شرعي ببنوته قبل أن ينطلق دفاعاً عن الحمى في حب عيلة !

وبالممارسة الطبيعية للسياسة من منطق الشرعية تتغير الجماعات فكراً وسلوكاً نظراً وعملاً، عقيدة وشرعة. فبعد الاطمئنان إلى شرعيتها وتأمين ظهورها من الغدر والاعتقال والحل تتوجه نحو التحديات الرئيسية للمجتمع وقضاياها المصيرية:

تحرير الأرض، وحرية المواطن، والعدالة الاجتماعية، ووحدة الأمة، والدفاع عن الهوية، والتنمية المستقلة، وحشد الجماهير. ويختفى ما نعيبه عليها من غياب البرنامج الاجتماعي الاقتصادي السياسي لها اكتفاء بالشعارات. وكيف تتقدم الجماعات إلى الأمام إن لم يكن ظهورها مؤمناً محمياً ؟ وبالممارسة الطبيعية للسياسة تنشأ في الجماعات الاجنحة:

وسط الجماعات، ويمين الجماعات، ويسار الجماعات. ويتم الحوار بينها أولاً قبل أن يتم الحوار بينها وبين باقي التيارات والقوى السياسية وبينها وبين المجتمع. ويتخلق فكر اسلامي مستنير قادر على الحوار - والتفاعل مع الواقع والدفاع عن المصالح العامة وتنتهي قصة الأخذ بالشار من الدولة والمجتمع، وتطوى صفحة جديدة في التاريخ.

لا يحدث ذلك بين يوم وليلة. فالحفاظة التاريخية رصيد طويل يمتد إلى ألف عام. والاصلاح الحديث تعثر وكبا. والنفوس مازالت تشن من عذاب الماضي وأحزانه. المصالحة العلنية اذن ضرورية، وأن تصبح الحركة الاسلامية مع الناصريين والليبراليين والماركسيين احدى عناصر الحركة الوطنية. ليس الماضي كله سلفيا. هناك الماضي العقلاني العلمي الطبيعي الانساني الاجتماعي المستنير. ومن ثم لزم إبراز التعددية في التراث، وعرض كل البدائل القديمة والحديثة حتى يختار المواطن بلا قهر من القدماء أو فرض من المحدثين.

لا يمكن حل قضايا الفكر بالسلاح. لا حل إلا بالحوار



المصدر : قصصاً يا قارئ

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

مؤتمر الحوار القومي • الدينى

تعليق رباب الحسينى

الله النفسى.
ينقسم الكتاب الذى نحن بصدده إلى قسمين رئيسيين يتضمن القسم الاول ثمانى اوراق تعكس اسماء مقدميها انتماءهم للفكر القومى أو الدينى على الرغم مما ذكره البعض من انهم يتكلمون بصفتهم الشخصية غير ممثلين لتيار ما. وعدم وجود تمثيل رسمى لا يسحب عن القارىء الحق فى أن يصنفهم مدانعين عن هذا الفكر أو ذاك. وهذه الاوراق مقدمة من طارق البشرى، عابد الجابرى، عبد العزيز الدورى، رضوان السيد، احمد كمال، ابو المجد، جوزيف مفيزل، احمد صدقى الدجاني، محمود محمد الناكورج.
أما القسم الثانى من الكتاب فقد خصص لمناقشة القضايا المرتبطة بالموضوع وهى جامع العرويه والاسلام، مبدأ المواطنة، الموقف من الفكر والمؤسسات الحديثة والتقليدية، الدعوة إلى تطبيق الشريعة الاسلامية، النظام السياسى، الاوضاع السياسيه، النقد الداخلى، حوار مفتوح.. ما العمل.. وتتضمن كل من هذه

إذا كنا نهتم بالتيارات الاسلامية فليس ذلك لاسباب تكتيكية أو عاطفية أو انتهازية، وإنما لأن التيارات الاسلامية اليوم تحتل مركز الصدارة جماهيرياً وهى بالتالى تتحمل إلى حد ما مسئولية الأمل أو المنطقة ويهملنا الا تقع فى الاخطاء التى وقعت فيها الحركة القومية والا تبدأ من جديد « محمد المسعودى الشاوى P.339.
إما عن أهمية هذا الكتاب فأنها ترجع بالاضافة إلى مضمونه وخطورة القضايا التى يعالجها، إلى أن له السبق فى إقامة حوار من هذا « النوع » بين التيارين، وإن كان هذا لا ينفى وجود عدد من الدراسات التى عالجت موضوع القومية العربية والاسلام حيث عقدت ندوة تحمل هذا العنوان عام ١٩٨٠ وندوة أخرى حول التراث وتحديات العصر فى الوطن العربى عام ١٩٨٥. وهناك أيضاً الدراسات التى قتت من طرف كل جانب على حده مثل ندوة ثورة ٢٣ يوليو : قضايا الحاضر وتحديات المستقبل ١٩٨٦، وكذلك نقد الحركة الاسلامية الذى اشرف عليه عبد

يحتد الجدال فى الفكر السياسى العربى الآن، بين التيارين القومى والدينى، فعلى حين لا يرى التيار الدينى أى امكانيه لصياغة المجتمع بعيداً عن الدين وعن تطبيق الشريعة الاسلامية، نجد أن التيار القومى قد شهد مرحلة من تاريخه تراوح فيها موقفه من الدين بين استبعاده عن الشؤون السياسية، أو إنكاره وعلى افضل الظروف تهيمشه.
إلا أنه مع انحسار التيار القومى وخاصة بعد ١٩٦٧، وصعود التيار الدينى، ظهر توجه فى التيار القومى يدعو إلى قيام حركة قومية جديدة ذات مشروع حضارى عربى جديد، وعلى هذه الحركة الجديدة أن تقيم حواراً مع القوى التقدمية العربية الأخرى ومع القوى الشورية الاسلامية.

ولقد كان هذا هو الداعى لاقامة هذا الحوار كما اعلنه خير الدين حسيب فى كلمة الافتتاح للندوة. الا أن ها السبب العقلانى المتزن، والمحكم الصياغة لا يمنعنا من أن نشير إلى ما ذكره احد القوميين «



المصدر : قضايا خكري

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٧

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الاسلامى فى أى صورة من صور « P76
وأن كان لا ينفى إمكانية للالتقاء مع
عروية أخرى تنفى نفسها من صيغة
العلمانية ومن الأفكار الماركسية.

وينتمى إلى هذا الجانب أيضاً موقف
رضوان السيد حيث جاء فى ورقته « إذا
كان على الاسلاميين ان يتقبلوا فكرة
الحوار والتلاقى مع فصائل الحركة العربية
ومن ضمنها الشيوعيون والعرويون، فإن
تصنيفاً آخر ينبغي ان يستقطب من قائمة
شروط حركة دراسات الوحدة العربية
للحوار وهو شرط تكرار فى الاعوام، وما
زال حاضراً فى ورقة دعو المركز للحوار،
واعنى به تسمية التيار الاسلامى بالتيار
الدينى والاشتراط عليه ان يكون مستنيراً.
فالاسلام بالنسبة إلى الامة العربية ليس
أى دين، أنه لمكون الثقافة الاساسى لهذه
الامة... وارى اخيراً وضع قضية
«الاستنارة» جانباً ابضاص « P. 76

٢ - موقف اقل تشدداً

ويمكن ان يمثل بما ذكره احمد كمال ابو
المجد حين رأى امكانيه للالتقاء بين
التيارين فى حالة «ايجاد صيغة العلاقة
بينهما» وهو ما حاول ان يقوم به بناتشته
لأهم القضايا التى تطرح فى كلا الجانبين
وهى قضية الشريعة وقضية العلمانية.
وهما القضيتان اللتان يظهر فيهما دائماً
الموقف المتشدد.

وفى اطار تعرضه لقضية الشريعة
يناقش كيفية علاج الموقف الناتج عن
وجود فجوة فى الفقه الاسلامى المعارض
بين الحلول القديمة التى انتهت اليها
مجتهدو العصور الاولى وبين كثير من
الاوضاع الاجتماعية والاقتصادية
السائدة.

القضايا عدداً من الجزئيات المرتبطة بها.
وبعد القسم الثانى فى مجمله اكثر
اهمية من الاوراق فى مجملها ويمكننا أن
نلاحظ ذلك من أن الاوراق لم تحظ بكثير
من النقاش والتعليق، وعلى حين ابرزت
قضايا الحوار، عدداً من الخلافات بين
التيارين عما لم يرد فى الاوراق أو لم
يعط حقه، بالإضافة إلى أن طبيعة الحوار
والمناقشة كطريقة فى التعبير المباشر
تكشف كثيراً من الافكار التى تدور فى
ذهن المتحدث دون اعداد سابق ولهذه
النقطة اهميتها فى معالجه موضوع على
قدر عال من الحساسية مثل هذا الموضوع
ويمكننا أيضاً أن نضيف أن طريقة معالجة
قضايا الحوار، بتفصيل كل قضية على
حده، مثل محور تطبيق الشريعة الاسلامية
يسر التعرف بوضوح على موقف كل تيار
دون خلط القضايا.

ولقد استخلصنا من خلال القسم
الاول من الكتاب عدداً من المواقف
صنفناها على النحو التالى :

١ - موقف متشدد من كلا
التيارين:

حيث يظهر ممثلو كل تيار فى حالة
استحالة التلاقى أو الحوار، مثلاً على
ذلك حيث يرفض احد القوميين (جوزيف
مغيزل) تطبيق الشريعة بقوله «هل يصح
ان نطبق اليوم فى نهاية القرن العشرين و
بعد التطورات الاجتماعية والاقتصادية
والثقافية والتنظيمية والعلمية والتقنية،
احكاماً ونظماً كانت صالحة منذ الف
وخمس مائه عام دون أن ندخل عليها
تغييرات جذرية أو نستبدلها بسواها
P.105

يقابله من التيار الدينى موقف متشدد
كما يظهر فى ورقه طارق البشري فى
معرض حديثه عن ما لحق بالتيار القومى
من افكار ماركسية وهو ما جعله يطلق
عليها «العروية المادية» ويشير إلى
انها صيغة لا يرمى لها لقاء مع التوجه



المصدر : قضايا خيرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩١

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

٤ - موقف تعجيزي

وذلك بالدعوة للتقاء والتلاقي بين التيارات القومية / والدينية ولكن تحت شروط صعبة إن لم تكن مستحيلة التحقيق وذلك على سبيل المثال « الوحدة الاسلامية لن تتحقق كامله، من المنظور الاسلامي نفسه، الا عندما يتعرب غير العرب من المسلمين لسانا وثقافة... » واذن فأول نقطة في جدول عمل الوحدة الاسلامية هو نشر لغة القرآن وعلوم القرآن بين الشعوب المسلمة من غير العرب « P 74 ..

وفي تناولنا للجزء الثاني من الكتاب والذي يتعلق بمناقشات الندوة فقد اعتمدنا تقسيماً لها على النحو التالي :

- ١ - قضايا ليس فيها خلاف جوهري.
- وثقلت أولى هذه القضايا فيما يجمع العربيه والاسلام، ومن هنا ظهر اتجاه بضرورة التفرقة بين القومية والعرويه. وقد كانت هذه أولى قضايا النقاش وكان طبيعياً أن يركز على ما يجمع لا ما يفرق وأن كان هذا بسبب ظهور بعض الآراء المتشددة.
- وفيما يتعلق بقضية حقوق المواطنة

وحل ذلك في تصوره ضرورة فهم مقاصد الشريعة وهدفه قواعدها الكلية ونصوصها القطعية فيما وردت فيه نصوص قطعية ثم ممارسة الاجتهاد وهذا يقتضى احاطة علمية دقيقة في عديد من العلوم والفنون. والسؤال الذي نطرحه بدورنا هل لدينا بالفعل من هم قادرون على القيام بهذه المهمة الشاقة، ولر أنه يوجد مثال لقضية معاصرة استطاع فيها المجتهدون أن يدلوا بدلوهم فيها - لكان هذا المثال التطبيقي - اكثر اقناعاً غير غافلين عن آراء العلامة القانوني السهروري الذي دعا إلى استفتاء القوانين

من الفقه الاسلامي كما اشار إلى ذلك طارق البشري P. 851 .

تعرض كذلك احمد كمال ابو المجد لقضية أخرى تثار عند الدعوة لتطبيق الشريعة الاسلامية وهي حقوق الاقليات من غير المسلمين ورأى أن هذه القضية يمكن أن تعالج بوضع عدد من الضمانات والضوابط. أما قضية العلمانية ويدعو إلى ضرورة تحليل المكونات المختلفة للعلمانية على اعتبار أن بعضها لا يتعارض مع الدين الاسلامي P. P 51- 54.

٣ - موقف تعجيزي

بمعنى إنه لا يتوقف كثيراً عند نقاط الاختلاف ولكن يبحث عن نقاط أخرى للتعاون بأي شكل ومن ثم فيشير إلى القضايا التي من المفترض أن لا يكون حولها خلاف مثل قضية تحرير فلسطين وينتسب إلى هذا الموقف ما قدمه احمد صدقي الدجاني في ورقته.



المصدر : قضايا فكرية

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

هذا الكتاب والتي تتجلى في الفصل المخصص لتقديم النقد الذاتي، سواء فيما يتعلق بالفكر أو الممارسة، وحيث يمثل هذا الجزء نجاحاً حقيقياً للحوار وللندوة.

ولقد تبارى الفريقان في تقديم هذا النقد الداخلي - وتبارى أحياناً في تبرير نقاط التقصير - ونشير إلى ما ذكره الجانبان إجمالاً معتمدين على ذكر أبرز النقاط التي ذكرت في كلا التيارين والتي تمثلت فيما ذكره خير الدين حبيب وما ذكره راشد الغنوشي. فقد ذكر خير الدين حبيب « نقطة من بينها تخلف العمل الفكري القومي على العمل السياسي، عدم الاطلاع والاهتمام الكافي بالتراث العربي الإسلامي، موقفهم من قضية الديمقراطية السياسية وأولوية التنمية والتغير الاجتماعي، كذلك تناول قضية الاشتراكية، الوصول إلى السلطة واللدغء إلى العمل السري. P P . 274 . 281

أما عن التيار الديني، فقد ذكر راشد الفنش ما يقرب من ١٤ نقطة من بينها غلبة النظر الجزئي على النظر الكلي غلبة النزعة الأممية، غلبة المذهبية، غلبة الرفض لمكاسب العصر، وغلبة النزعة التأمرية في تفسير الأحداث، التجرد والانغزال عن هموم الجماعة، والانشغال بوصول الحكم P P 296 . 299

وهذا الجزء يستحق أن يقرأ من يريد التعرف على جانبي الضعف والتقصير من كلا الطرفين من خلال ما يقدمونه بأنفسهم بكل الموضوعية والثقة بالنفس التي تأتي، ابتداءً بمعرفته الاخطاء.

فلسطين عربية أو ينظر إليها أن فلسطين اسلامية ٢١ - قضايا الحلال الجوهري. - ويتبدى على قمة تلك القضايا - قضية تطبيق الشريعة الاسلامية فلامفاوضه أو مهادنه في ضرورة تطبيق الشريعة باعتبارها ركناً من أركان الاسلام، من جانب التيار الديني

وإذا كان يعني بتطبيق الشريعة أن تكون الدولة دينية وإن سلطه الحاكم مستمدة من الله فهذا لا سبيل لأن يتقبله القوميون وإذا كان الاسلاميون يريدون تطبيق الشريعة دون ادخال تشريعات جديدة تتلام مع مطالب البعض فذلك مما لا يوافق عليه القوميون.

- وتمثل قضية الاشتراكية نقطة خلاف ثانية وكما اشار احد المتحدثين بأنها ستظل نقطة خلاف « وليظل الناصريون يدعون إلى الاشتراكية وليظل التيار الاسلامي يعارضها » فريد عبد الكريم P 335 ..

- كذلك العلمانية كما يفهمها الاسلاميون من انها فصل للدين عن الدولة ستظل قضية خلاف دائم.

وإذا كنا قد تناولنا هذين الجانبين من قضايا فيها شبه اتفاق وقضايا الخلاف جوهرياً، إلا أنه ظهرت قضايا لم نحسم ودعا فيها الطرفان إلى ضرورة إعطائها حقها من الدراسة للفصل فيها على سبيل المثال موضوعات مثل رئاسة الدولة وإمارة الجيش والقضاء والفقه (داخل قضية حقوق الاقلية).

يبقى بعد ذلك، ان نتناول أبرز جوانب

فقد هناك اتفاق عام حول ان مواطنى الدول العربية لا يتمتعون بهذه الحقوق التي تنص عليها الدساتير وعلان حقوق الانسان.

- لم يظهر خلاف جوهري في قضية الجزية باعتبارها أنها كانت ضريبة جندية ولم تعد وارده اليوم على اعتبار أن المسلمين والمسيحيين يدخلون الجيش.

- وكان ايضاً من النقاط التي لم يظهر فيها خلاف جوهري أو كان عليها اتفاق هي ضرورة الحفاظ على الهوية الحضارية في مواجهة الغرب.

- وفي اطار مناقشة النظم السياسية في الدول العربية اتفق المتحاورون على أن السلطة السياسية تمارس في البلاد العربية بشكل قروي ممارسة للقمع والضغط وقد عبر بحسب الجمل عن ذلك بقوله « ختبقه اننا في مواجهة النظام السياسي نجد انفسنا اسلاميين وقوميين في موقف واحد أو في مواقف متقاربة P . 241

- كذلك كان هناك اتفاق في كل ما يتعلق بقضايا الحرية وحقوق الانسان والقضية اللبنانية وافغانستان ؛ واعطاء الاولوية لقضية فلسطين، وقد لا يختلف احد حول هذه القضايا وحول سهولة تجميع الاتفاق حولها، ولكنه في بعض الاحيان قد يبدد الاتفاق غير جوهري لأن كل تيار ينظر مثلاً للحرية أو لحقوق الانسان من جانب ديني أو قومي، وكذلك قضية فلسطين التي يبدو وان هناك إمكانية للخلاف حول شرعيتها ولكن من الممكن أن ينظر إليها كما ترفع الشعارات أن



المصدر : قصصنا نأرست

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

نشاط الحركة الاسلامية فلسفة بناء القوة والتغيير من أسفل

د. عماد صيام

لدي جماعات الاسلام السياسي. وهو ما تحاول هذه الدراسة الأولية أن تلقي عليه الضوء. حيث يتم التركيز علي كيفية تحويل رؤي تلك الجماعات من مجال الخطاب والفكر الي حيز الفعل والحركة، لاجداث تغيير تدريجي (وتركمي) في هيكل بناء القوة السائد في مجتمع القرية محل الدراسة وهي أحدي قري ريف محافظة الدقهلية.

ملاحم القرية محل الدراسة :

لا تختلف القرية محل الدراسة عن غيرها من مئات القري المصرية، حيث النشاط الاقتصادي السائد هو الزراعة فالقرية يبلغ زمامها ١٥٤٥ فداناً يزرع منه ١٤٠١ فدان اما المساحة المتبقية فقد تأكلت ودخلت كردون القرية السكني حيث تعيش حوالي ١٥٠٠ أسرة، منها ٥٢٪ لا يحوز اربابها أي مساحات زراعية (ملك / ايجار دائم)، ويشير هيكل توزيع الحيازات الزراعية بين الـ ٤٨٪ المتبقي من ارباب الاسر بالقرية الي مزيد من الخلل حيث نجد ١٨٪ من اجمالي الحائزين يحوز ١٨٪ من اجمالي المساحة المزروعة، اما من يحوزون فداناً فأقل وتبلغ نسبتهم ٥٠٪ من اجمالي الحائزين فحجم حيازتهم لا يزيد عن ١٢٪ من الزمام المزروع.

ويعود اختلال هيكل الحيازة الزراعية بجذوره الي ما قبل تطبيق قانون الاصلاح الزراعي، حيث كانت أغلب

يشير تصاعد ظاهرة الاسلام السياسي في مصر منذ منتصف السبعينات الي تحولها من مجرد أحد أشكال الاحتجاج السياسي لقطاع محدود من النخبة المصرية الي حركة اجتماعية لها أنماط جديدة من السلوك والاعتقاد الجمعي، تحول الي حركة منظمة تهاجم الأنماط الاجتماعية الموجودة وتسعي لاستبدالها بأخري. وهو ما يعني بشكل آخر أن جماعات ومنظمات الاسلام السياسي اصبحت تشكل في مجموعها حركة تغيير اجتماعي تلجأ لتوظيف الدين كإطار أيديولوجي مرجعي. تعالج من خلاله قضايا عملية التغيير وبناء المجتمع الجديد.

ويعتبر اللجوء للدين هنا كإطار أيديولوجي مرجعي يحكم رؤية تلك الجماعات للتغيير اطاراً مناسباً خاصة وانهم لا يسعون فقط لاجداث تغييرات اقتصادية واجتماعية بل يسعون لتحقيق أهداف ذات وعد معنوي مثل القيم والانتماء الحضاري.

وعلي الرغم من تعدد الدراسات التي تناولت ظاهرة الاسلام السياسي الا أنه مازالت هناك ندرة أو غياب للدراسات التي تتعرض بالبحث لأليات وأساليب بناء النفوذ الفكري والجهاديري والسياسي، والتي يستخدمها نشاط الحركة الاسلامية. والتي تشكل في مجملها وتكاملها وتداخلها فلسفة. التغيير علي المستوي الحركي



المصدر : **قضايا فكرية**

التاريخ : **نوفمبر ١٩٩٣**

النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

اراضي القرية مملوكة لاسرة واحدة مازالت بعد ٤١ سنة من تطبيق قانون الاصلاح تحوز ٣٨٪ من اجمالي الزمام المزروع، تلك النسبة التي ترتفع الي ٤٦٪ اذا تم استبعاد المساحات التي تقع في حيازة مزارعين من غير أبناء القرية ولا يقيمون بها، وهو ما يزيد من الثقل والنفوذ الاقتصادي لهذه الأسرة بين سكان القرية من المعلمين واصحاب الحيازات القزمية.

وطوال حقبة الستينات والسبعينات والثمانينات تعرضت القرية للعديد من العوامل التي ساهمت في زيادة سرعة الحراك الاجتماعي نذكر منها علي سبيل المثال ظهور طبقة الوسطاء الذين تحملوا مسئولية ادارة اراضي الملاك السابقين الذين غادروا القرية والذين تحول معظمهم الى ثروة يملكون هم انفسهم الاراضي والمشاريع الاقتصادية المربحة بالقرية، التعليم وما أفرزه من قطاع كبير من الموظفين الذين يعملون بالزراعة ومستوي حياتهم احسن نسبيا من اصحاب الحيازات الصغيرة واستمروا في اقامتهم بالقرية بعد أن تعددت بها الاجهزة الحكومية، الهجرة لبلاد النفط وما سمحت به من دخول فوائض نقدية كبيرة طوال حقبة السبعينات وحتى منتصف الثمانينات. ولقد ساهمت هذه العوامل مع سياسة الانفتاح وما صاحبها من قوانين اطلقت حرية الاستثمار الي ظهور أنشطة اقتصادية عديدة وجديدة علي القرية لا يرتبط معظمها بالزراعة وان كان يرتبط اساسا بأنماط الاستهلاك التي جلبتها الهجرة وفرضتها سياسة التحرر الاقتصادي. وباستعراض اهم هذه الأنشطة وأكثرها انتشاراً سنجدتها مركزة في قطاع التسويق كما يلي محلات بقالة (٢٩) محلات جزارة (٧)، صالونات حلاقة (٩)، محلات بيع ادوات منزلية (٣)، محلات خردوات (وأحذية (١٤) خضر وفاكهة (١٢)، طيور (٧)، حياكة ملابس (٨)، علفا (٢)، مطاعم (٤)، مقاهي (٧) مكتبات (٢)، ورش نجارة (١٤)، ورش اصلاح سيارات وتلفزيونات، وآلات زراعية (١١) محلات بيع منتجات متنوعة (١٩). ومعظم هذه المشروعات ومشروعات صغيرة ينتمي اصحابها لابناء اصحاب الحيازات الصغيرة والقزمية من المتعلمين أو الحرفيين، (أو اصحاب هذه الحيازات انفسهم) والذين استطاعوا عبر سنوات الهجرة توفير قدر من الثروة يحاولون استثماره.

اما أبناء اغنياء القرية الذين استطاعوا مواصلة تعليمهم الجامعي وما زالوا يقيمون بالقرية (أو بأقرب مدينة اليها) فقد ادخلوا اليها أنشطة أخرى يقع معظمها في نطاق الخدمات المهنية التي ترتبط بنوعية تعليمهم مثل الصيدليات (٢)، عيادات الاطباء (٧)، مكاتب المحامين (٣)، مكتب سياحة (١).

وعلي عكس الفئات الاجتماعية السابقة فسنجد أن اغنياء القرية من كبار الحائزين قد اعدوا استثمار ارباحهم من الزراعة، ونفوذهم القوي في المؤسسات التمويلية التي عرفتها القرية (الجمعية الزراعية) بنوك القري، بنوك التنمية) في أنشطة اقتصادية يرتبط معظمها بالزراعة مثل شراء وتأجير الآلات الزراعية، الاتجار في المبيدات ومستلزمات الانتاج الزراعي، مزارع الدواجن، فرك وتبييض الارز... الخ.

وقد ساهمت الأنشطة الاقتصادية الجديدة التي وفدت الي القرية في تعميق حدة التفاوت الاجتماعي داخل القرية، حيث أنها لعبت دوراً في الحراك الاجتماعي داخل نفس الفئة الاجتماعية، وان كانت لم تسهم بدرجة فعالة في الحراك بين الفئات الاجتماعية المختلفة. حيث نجد أن معظم المواقع التنفيذية أو الشعبية في القرية، ومعظم اراضيها الزراعية، ومعظم المنشآت والمشروعات الاقتصادية يسيطر عليها افراد ينتمون لثلاث عائلات بالقرية وحتى داخل هذه العائلات سنجد افراداً بعينهم يتمتعون بنفوذ حاسم سواء داخل العائلة أو علي نطاق القرية، في الوقت الذي نجد فيه أبناء الاسر المعذمة من عمال الزراعة أو الذين انهروا تعليمهم المتوسط (أو العالي في بعض الاحيان) يعانون من البطالة (خاصة بعد حرب الخليج وتعذر السفر الي العراق حيث العمل بأي مهنة وبأي أجر بدون عقد عمل مسبق)، ويقتلهم الفراغ وهموم المعيشة التي تشابكت مع واقع انفراد عائلات بعينها وافراد بعينهم بالثروة والنفوذ. وهو ما خلق صورة باعثة علي التشاؤم والاحباط خاصة امام الاجيال الشابة التي مازالت تنتظم في سلك التعليم وتري بعينها ماسوف يؤول حالها اليه بعد انتهاء سنوات الدراسة.

في وسط هذا الواقع تنشط القوي الاسلامية التي تتمايز في فهمها للدين ومحاولة توظيفه كأداة للتغيير أو للحفاظ علي استقرار الواقع الاجتماعي القائم وما يعكسه



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

الأخري التراجع أو الوجود الرمزي، ويرزوا علي ساحة القرية كقوة متميزة يجب أخذ موائفها في الاعتبار عند حسابات القرى. فكيف نجحوا في الوصول لهذا المستوي من النفوذ؟ وتلك الدرجة من القوة؟
بناء القوة والتغيير من أسفل :

يقوم هذا النهج علي بناء النفوذ وتجميع مصادر القوة علي نطاق واسع يشمل مجتمع القرية بكامله. بحيث تصبح عملية احتلالهم لقمة بناء القوة الفعلي في القرية، بعد مرور فترة زمنية كافية، تعبيرا عن واقع اجتماعي واقتصادي وثقافي مستقر. ويحكم هذا النهج طويل الأمد شعار رفعة نشطاء جماعة الأخوان المسلمين منذ بداية تأسيسها في عام ١٩٢٨، حينما أعلنوا استهدافهم بناء الفرد المسلم، الذي يكون الاسرة المسلمة، التي يتشكل منها المجتمع المسلم، الذي يقيم تلاقيا الحكومة الاسلامية (١) ويسعد هذا النهج العراكمي الرامي لتحويل أفكارهم وشعاراتهم من مجال الخطاب السياسي الي حيز الفعل السياسي لعدة أسس هي :

١- تكرار المفردات والرموز الدينية والتمايز عن الواقع السياسي والاجتماعي. والالتزام بتلك القاعدة بعني نجاح النشطاء في تكثيف وتركيز المفاهيم والقيم الدينية في مجموعة من الشعارات والرموز المحددة، التي يخلق تكرار تقديمها وتميزها نوعاً من السطوة والقدرة علي جذب الجماهير والايحاء بتعاظم القوة والنفوذ والانتشار. وهو ما استطاع النشطاء بالقرية تحقيقه عبر التمايز بالجلباب الأبيض، وغطاء الرأس الأبيض واطلاق اللحية بالنسبة للشباب، وارتداء الخمار والملابس الفضفاضة بالنسبة للفتيات. وتبني طريقة معينة في التخاطب تعتمد علي كثرة الاستشهاد بالقرآن والأحاديث النبوية. كما أطلقوا الأسماء الدينية والتراثية علي مؤسساتهم بالقرية (مسجد النور، مسجد الرحمن)، واستفادوا من مشروع الادارة المحلية لتسمية شوارع القرية التي أخذ أكثر من ٥٠٪ منها أسماء تراثية ودينية مثل عمر بن الخطاب، الفردوس، الصفا والمرور... الخ.

٢- التركيز علي القضايا الصغرى والجزئية في محاولة لتأكيد ارتباطهم بالواقع، وحيث يؤثر نجاحهم بوجه خاص علي القطاعات المهمشة والمحرومة في القرية، التي يصبح التغيير أيا كان نوعه هو المخرج أمامهم من بؤس الواقع.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

من بناء للقوة، وتنقسم هذه القوي الي:
أ- قوي الاسلام السياسي :

وهي تشمل نشطاء وأعضاء الحركة الاسلامية من «التيار السلفي»، وجماعة «الأخوان المسلمين»، وجماعة «الدعوة والتبليغ». وقد برزوا علي ساحة العمل العام في القرية خلال عام ١٩٨٣، عبر معركتهم للاستيلاء علي قطعة أرض واقامة مسجد فوقها. ويحرص هؤلاء النشطاء رغم انتمائهم لجماعات مختلفة علي التعاون، خاصة في الأنشطة ذات الطابع الاجتماعي، ويحصرن خلاقاتهم الفقهية والفكرية في نطاق حواراتهم الخاصة التي لا تتجاوز جدران منازلهم وينتمي معظمهم ومن يتعاطف معهم لعائلات محدودة النفوذ والثروة علي الرغم من كبر حجمها وارتفاع نسبة المتعلمين من افرادها.

ب- قوي الاسلام الرسمي :

وتضم من يلتزم بالخط الحكومي الرسمي في فهم الدين وتوظيفه، وعددهم محدود جدا. وتأثيرهم داخل القرية ضعيف علي الرغم من وجودهم في ثلاثة مساجد أحدها خاضع لاشراف وزارة الاوقاف، والمسجدان الآخران يخضع فيهما نشطاء بالحزب الوطني. ويقوم معظمهم بالدور الايجابي لنشطاء الحركة الاسلامية، خاصة في مجال العمل الاجتماعي، وكثيرا ما يتعاونون معهم.

ج- قوي الاسلام الشعبي :

تضم أعضاء الطرق الصوفية بالقرية من أبناء الطريقة «الاحمدية الرفاعية» أقدم طريقة صوفية بالقرية، أسس فرعها بالقرية أحد أبناء العائلة التي كانت تملك كل أرض القرية قبل تطبيق قانون الاصلاح الزراعي، والتي مازال لها نفوذ اقتصادي وأداري ضخم بالقرية. ومازال أبنائها يتوارثون مشيخة الطريقة، حيث يقومون بتنظيم الاحتفال السنوي بمولد «ولي القرية»، تحت اشراف العمدة الذي ينتمي لنفس العائلة. والطريقة الصوفية الثانية هي «الحامدية الشاذلية»، وتضم ٤٥ عضوا، وتأسست في عام ١٩٦٣، علي يد أحد أبناء القرية الفقراء من كوادر «منظمة الشباب الاشتراكي». والذي مازال يتولي مشيختها. ويقتصر نشاط الطريقة علي تنظيم اللقاءات مع شيخهم الاكبر عند زيارته للقرية، أو المشاركة في الاحتفال بمولد «ولي القرية».

لقد استطاع نشطاء الحركة الاسلامية انتزاع حق التحدث باسم الاسلام داخل القرية أو فرضوا علي القوي



قصصا فارس

المصدر :

التاريخ : نوفمبر ١٩٨٣

٥- تواصل الاجياد. وهي قاعدة هامة تستهدف الربط بين نشاط الشباب وحيوته وقدرته على التطوير والابداع والصدام، وبين خبرة الشيوخ ونفوذهم الأبوي، وهو ما يلائم ايضا مجتمع القرية التقليدي الذي مازال النسق القيمي فيه لا يعترف بدور متميز للشباب كقادة رأي يتجاوزون به دور الكبار خاصة رؤساء العائلات. ويشير تاريخ الحركة الاسلامية في القرية الي دور متميز ومبادر للشيوخ في تأسيسها ودور فاعل وحركي للشباب في اتساع نفوذها.

٦- اعطاء الطابع الديني لكل ممارسات وفاعليات النشاط. وذلك بهدف المزيد من الشعبية والشرعية، كجمع التبرعات لتمويل مشروعاتهم باعتباره استخراجا لأموال الفقراء من الأغنياء، وتوزيع أموال الزكاة بمعرفتهم هو صرف لها في مصارفها الشرعية، وتقد المسؤولين هو كلمة الحق في وجه السلطان الجائر، ومساندة مرشح التحالف الاسلامي في الانتخابات البرلمانية هي تأييد لشرع الله واقامة الدولة الاسلامية.

٧- اختراق مؤسسات الدولة. ويتجاوز اختراق نشاط الحركة الاسلامية في القرية لمؤسسات الدولة حدود كون احدهم في مؤسسة من المؤسسات، ويتناحل مع اختراق الحركة الاسلامية لمؤسسات الدولة علي مستوي المجتمع ككل. فعلي سبيل المثال ادلي احد النشاط ان اكتسابه واعداه كنشيط وداعية في صفوف الحركة الاسلامية تما خلال فترة تجنيده الاجباري، وعلي يد الضابط الذي خدم تحت امرته.

ويضيف أن مسجد وحدته العسكرية كان المركز الذي تلقى فيه تدريباته الاولى علي الخطابة والدعاية الاسلامية. والمثال الثاني الأكثر دلالة في هذا المجال خاص بأولي معارك نشاط الحركة الاسلامية لتشبيد مسجد «النور» أول بؤرة مستقلة وخاضعة تماما لنفوذهم، وهو ماتتبه له مبكرا رجال الادارة وخصوم النشاط داخل القرية الذين استعانوا بأجهزة الأمن لمنع بناء المسجد. الا أن ضابط مباحث أمن الدولة المعلق بمتابعة القضية علي حد قول أحد النشاط تعاطف معهم، بل ووجد في موقع بناء المسجد لحظة البناء للتصدي لأي محاولة تعيق اقام بناء المسجد. وماسبق يشير الي أن اختراق الحركة الاسلامية لمؤسسات الدولة تجاوز حدود الاختراق التنظيمي، وأصبح تنامي

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ولكي ينجح النشاط في هذا وظفوا روح التضامن الاجتماعي، والعاطفة الدينية التي مازالت قوية في الريف، وذلك لمواجهة بعض القضايا الصغيرة التي تحتاج لجمع التبرعات مثل علاج أحد الفقراء، أو لدفن الموتى، أو رعاية يتيم.. الخ.

٣- التدرج في مستويات الحركة والنشاط. والتدرج هنا يشمل مستوي تفاعل الحركة مع مجتمع القرية، وأساليب التأثير والتربية للأفراد المستهدف استقطابهم. وفي كلتا الحالتين يبدأ النشاط من مستوي الوعظ الديني، وصولا للعمل السياسي المباشر ودور النشاط الجدد في عملية التغيير. ففي القرية بدأ النشاط جهودهم بالدعوة لبناء مسجد علي قطعة أرض موقوفة «لولي القرية» ومخصصة لاقامة الاحتفال بمولده، ثم تطورت لتنظيم حملة لجمع التبرعات لتغطية تكاليف بناء المسجد، وتنظيم جهود العمل التطوعي، وبعد الانتهاء من بناء المسجد تم بناء عدة حجرات استخدمت كعيادة طبية لفترات متقطعة، ثم حولت لمعهد ابتدائي أهري. أما المسجد ذاته فقد تطور وأصبح مقرا لعقد الزيجات، واقامة الدروس الدينية، والندوات واللقاءات السبائية. واصبحت له مجلة حائط خاصة به. وقد تكرر نفس الاسلوب في كافة مراكز وجودهم الاخرى مثل مسجد «الرحمن»، أو مركز شباب القرية الذي احتلوا معظم مقاعد مجلس ادارته، وحولوه لاحد مراكز نفوذهم داخل القرية، خاصة وسط قطاع الشباب.

٤- خلق دافع حماسي يحفز ويضمن الاستمرار. وقد استخدموا بنجاح الحماس الديني، الذي قد يكون بذاته دافعا للفرد للانضمام لهم. الا أن استمرار ارتباطهم يظل مرتهنا بتوفر واستمرارية هذا الدافع الحماسي. لهذا ركزوا علي التربية الروحية والاستغراق في التدين، والتمايز عن المجتمع، للابقاء علي روح الصراع والتناقض المغلفة بهالة دينية. وكانت جهود نشاط القرية لتصحيح العقيدة الدينية عند اهلها من اهم الدوافع التي جعلتهم في حالة استنفار دائم. ويرز في هذا المجال موقفهم من الممارسات التي تتم أثناء الاحتفال بمولده «ولي القرية» مثل «الرقص» و«تعاطي المخدرات» و«الاختلاط»، التي اعلنوا الحرب عليها وعلي المولد الذي يسمح بها.



المصدر : قضايا قضائية

التاريخ : ١٩٩٣

المهاجرين لبلدان النفط، استعانوا كذلك بالعمل التطوعي في بناء مشروعاتهم خاصة المساجد والتبرعات العينية، كما وظفوا موارد المؤسسات الحكومية التي يسيطرون عليها أو التي لهم فيها نفوذ قوي. فالمعهد الابتدائي الازهري علي سبيل المثال والذي بنوه من التبرعات وشغل جزءاً من مسجدهم الرئيسي بالقرية استطاعوا التخلص من تكاليف ادارته ومرتببات العاملين به عن طريق ضمة للأزهر، وهو ماساهم أيضاً في توفير فرص عمل دائمة وثابتة لعدد من نشطاء الحركة وأنصارها من العاملين بالمعهد. بجانب هذا يحصل النشطاء علي دعم في صورة تبرعات من العديد من المؤسسات الخيرية في بعض الدول العربية الخليجية، تلك التبرعات تسهم في تمويل مشروعات الحركة بشكل مباشر ويأتي في هذا السياق ماقدمته لجنة الزكاة بمدينة الكويت من تبرع لاقامة المعهد الاعدادي الازهري بالقرية والذي يصل لعدة آلاف من الجنيئات.

وسنجد أن نشطاء الحركة الاسلامية بالقرية بجانب التزامهم بالاسس السابقة يستخدمون آلية متميزة في عملية بناء القوة والتغيير من اسفل، مركزها عادة - أو البؤرة التي ينطلق منها النشطاء - مسجد به عدد محدود جداً من النشطاء قليلي الخبرة، الا أنه سرعان ماينمو ويتسع. وبالعودة الي القرية محل الدراسة سنجد أن النشطاء بجانب تطبيقهم لتلك الآلية، أدركوا العديد من السمات التي تميز واقع القرية الاجتماعي والاقتصادي وأدخلوها في اعتبارهم ويأتي في مقدمتها:

- ١- انتشار الأمية علي نطاق كبير بين سكان القرية.
- ٢- اتساع حجم البطالة بين عمال الزراعة والمتعلمين من أبناء القرية.
- ٣- انتماء القطاع الاعظم من المتعاطفين مع النشطاء للمتعلمين.
- ٤- التفاوت الاجتماعي الصارخ، والفقر المدقع الذي ينهش بأنياه قطاعاً كبيراً من سكان القرية.
- ٥- غياب أي نظام للتأمين أو الضمان الاجتماعي، ووجود اعداد كبيرة من الأسر بدون مورد منتظم وثابت تعيش منه.

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الحركة ونفوذها علي صعيد المجتمع قادرين بذاتها علي توليد العديد من الانتصار والمتعاطفين الذين يلعبون أدواراً متميزة لتعزيز نفوذها دون أن يكونوا بالضرورة مرتبطين تنظيمياً بها.

٨- تعدد مراكز وبؤر النشاط : وذلك لتحقيق أقصى انتشار بين الشرائح والفئات الاجتماعية المختلفة. ولخلق مجال للحركة والتأثير يشمل كافة مراكز التجمعات الجماهيرية. ورغم فرص النشاط علي تنوع طبيعة مراكز نشاطهم، فقد ظل المسجد هو دائماً الوحدة الاساسية التي بدأوا منها جهودهم، والتي مازالت تتمحور حولها كافة نشاطاتهم. وخلال الفترة من ١٩٨٣ الي ١٩٩٢ استطاعوا فرض سيطرتهم علي اربع مساجد من مساجد القرية السبعة، بجانب وجودهم القوي في مركز شباب القرية، ومحاولاتهم الدائمة لاختراق جمعية تنمية المجتمع والسيطرة عليها، وانتشارهم في كافة المؤسسات التعليمية (كمدرسين في المدارس الابتدائية والاعدادية والثانوية).

٩- الانتقال من الدعاية للاوضاع المؤسسية : وذلك لتجسيد افكار الحركة، والحفاظ علي استمرار وجودها في المجتمع. بالإضافة الي أن تطوير نشاط الحركة والوصول به الي الوضع المؤسسي يسهان في امكانية حساب القوة الفعلية للحركة وقدرتها علي التأثير والحشد، كما يتيانها مخاطر الذوبان في المجتمع. بجانب ماتشكله مؤسسات الحركة كمجال لتدريب النشطاء واختبار قدراتهم ورفع كفاءتهم، بل أنها تعتبر في المحصلة الاخيرة بمثابة ابنية لسلطتهم الجديدة. لهذا فقد اصدر شباب الحركة في القرية مجلة مطبوعة تحمل اسم القرية ولها مجلس تحرير ثابت استطاع اصدار ١٦ عدداً. وسيطروا علي مقاعد مجلس ادارة مركز الشباب، واسسوا لجنة مركزية للزكاة في مسجدهم الرئيسي، وسحاولون الآن تأسيس لجان زكاة فرعية في باقي مساجد القرية، اضافة لمجالس ادارات المساجد الثلاثة التي يسيطرون عليها.

١٠- تعدد مصادر التمويل : حيث حرصت الحركة الاسلامية منذ بداية السبعينات علي تعدد مصادر تمويل انشطتها، بجانب التركيز في الوقت ذاته علي التمويل الذاتي، وهو ماسوف نجد انعكاسه لدي النشطاء في القرية. فبجانب اعتمادهم الاساسي علي أموال التبرعات والصدقات والزكاة التي تصل اليهم عبر المساجد أو الاتصال الشخصي، بما في ذلك تبرعات ابناء القرية



المصدر : **جناح الفكر**

التاريخ : **نوفمبر ١٩٩٢**

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

السياسية في المساجد، والجولات الدعائية علي منازل القرية أثناء الحملة الانتخابية لمرشح التحالف الاسلامي في انتخابات البرلمان عام ١٩٨٧.

- الخروج لصلاة العيد في الخلاء بشكل جماعي.
- الالتزام باطلاق اللحي وارتداء الجلباب الابيض بالنسبة للشباب والخمار بالنسبة للفتيات.

- اطلاق الاسماء ذات المدلول الديني والتراثي علي مساجدهم، وعلي اكثر من ٥٠٪ من شوارع القرية.

- استغلال بساطة الفلاحين في ترديد الشائعات التي قد تفيدهم دعائيا. مثل الزعم بدخول العديد من المشاهير واهل الفن في مصر والعالم في الاسلام (٢).

ب - استقطاب وتكتيل قطاعات محددة من سكان القرية خلف النشاط عبر المصالح المباشرة لهذه القطاعات:

ولتحقيق هذه المهمة لجأ النشاط لتقديم العديد من الخدمات لأهل القرية، بحيث يصبح في النهاية دفاع أهل القرية عن استمرار حصولهم علي هذه الخدمات هو في الوقت ذاته دفاع عن النشاط والحركة التي يمثلونها والتي تضمن وجود هذه الخدمات واستمرارها في هذا الاطار ساهم النشاط في تقديم العديد من الخدمات منها:

- اعداد حملة طبية لتقديم الخدمات المجانية لسكان القرية علي فترات متفاوتة في الغرف الملحقة بأول مسجد خاص بهم.

- تنظيم فصول محو الأمية في اطار جمعية تنمية المجتمع، تخرج من دورتها الاولى ٣٢ دارسا ودارسة.

- توفير «الخمار» لفتيات القرية بأسعار مخفضة.

- تنظيم حملة التبرعات لبناء المعهد الابتدائي الازهري والذي يستوعب عدة مئات من اطفال القرية، ويوفر فرص عمل للعديد من شبابها.

- المساهمة في تنظيم حملة جمع تبرعات لشراء الآلات الكاتبة لتجهيز المدرسة الثانوية التجارية بالقرية.

- جمع الادوية الزائدة عن الحاجة واعادة توزيعها علي المرضى الفقراء عبر المسجد.

- تنظيم عمليات جمع أموال الزكاة والصدقة والتبرعات لرعاية الفقراء والمرضى وكبار السن ويستفيد منها حوالي ٢٠٠ فرد.

٦- الدور المحوري الذي يلعبه المسجد في حياة أبناء القرية حيث مازال الملجأ الأخير لمن تغلق دونه السبل، للحصول علي قدر من المساعدة لمواجهة ضغوط الحياة، او حتي مايطمنن الروح ويثبت السكينة في النفس.

وانطلاقا من هذا الواقع لجأ النشاط الي تنفيذ ثلاث مهام أساسية هي :

١ - نشر افكار الحركة الاسلامية والدعاية لها داخل القرية وذلك من خلال :

- اصدار مجلة مطبوعة غير دورية كأول جهد دعائي منظم، صدر منها ١٦ عدداً، وغلب علي مادتها الصحفية الطابع الديني، الا أنها لم تقم بالدعاية المباشرة لأفكار الاسلام السياسي، حتي لاتصطدم بالموانع الأمنية، وقد لعبت المجلة دورا واضحا كأداة للمشاركة في صنع الرأي العام بين أوساط المتعلمين بالقرية.

- اصدار مجلات حائط غير دورية بالمساجد الخاضعة لهم. تقوم بنشر أخبار وأفكار الحركة الاسلامية في مصر والعالم.

- تنظيم المسابقات الثقافية عن طريق المجلة المطبوعة أو مجلات الحائط، حيث تتناول المسابقات موضوعات دينية ويحصل الفائز فيها علي بعض الكتب الدينية أو شرائط الكاسيت المسجل عليها القرآن الكريم.

- تنظيم معارض مجلات الحائط والملصقات في المدارس، مع التركيز علي بعض القضايا التي اهتمت بها الحركة الاسلامية مثل قضية الحرب الاهلية في افغانستان.

- تنظيم الندوات واللقاءات الدينية في المساجد التي يسيطر عليها النشاط، والتي يدعي لها عادة بعض قادة جماعات الاسلام السياسي من خارج القرية.

- تحويل خطبة الجمعة ودرس العصر في المساجد الثلاثة التي يسيطر عليها النشاط لمنبر دائم لنشر افكارهم بين اكبر عدد ممكن من أبناء القرية.

- نشر وتداول أشرطة الكاسيت للمشاهير من خطباء الحركة الاسلامية مثل الشيخ «كشك»، الشيخ «الغزالي»، والشيخ «ابن باز» من السعودية وغيرهم.

- استخدام الملصقات واللافتات وتنظيم المؤتمرات



المصدر : قضايا فكرية

التاريخ : نوفمبر ١٩٩٣

لمساندة مرشح الحزب الوطني لمواجهة تزايد احتمالات خسارته للانتخابات.

وكان لنجاح نشطاء الحركة الاسلامية بالقرية في تنفيذ المهام الثلاث السابقة أثره الواضح في اتساع دائرة المتأثرين بأفكارهم، والمستفيدين بخدماتهم، مما أدى مع تصاعد دورهم الاجتماعي داخل القرية لتحويلهم لقوة ذات وجود متميز ومتنام، وهو ما منحهم الفرصة لجذب العديد من الشباب واستقطابه لأفكار الحركة والتعاطف معها. وهنا لعب المسجد، وعلاقات القرابة والصداقة والجيرة دورها في خلق مزيد من الترابط والتقارب بين النشطاء

ومن انجذب لأفكارهم، وكانت اللقاءات في المنازل والمساجد فرصة ملائمة لتطوير أفكار هؤلاء الشبان وتعميقها في اتجاه مزيد من الاقتراب من صفوف الحركة الاسلامية وأطروحاتها. وإذا كان انخراط بعضهم في الجيش ساهم في صقل خبرته وتدريبه في إطار الحركة الاسلامية - كما حدث مع أحد النشطاء - فإن الغالبية منهم كانت فترة اغترابهم للدراسة في الجامعة هي العامل الحاسم في انتقالهم لجانب الحركة الاسلامية. حيث أصبحوا تحت نفوذ شباب الجماعات الاسلامية التي سيطرت علي المدن الجامعية والاتحادات الطلابية منذ منتصف السبعينات. وهو ما حول الجامعة الي حاضنة ومركز اعداد كبير من النشطاء الذين عادوا لقربتهم أثناء الاجازة الصيفية أو بعد انتهاء دراستهم الجامعية كي يسهموا في دفع نفوذ الحركة الاسلامية بالقرية لمدي أوسع وأكثر قوة، خاصة وأن البطالة وعدم وجود فرص عمل لمعظمهم يجعلانهم شبه متفرغين للحركة الاسلامية.

وتكرر هذه الدورة طوال الفترة من ١٩٨٣ - ١٩٩٢ هو الذي مكن النشطاء من بدء نشاطهم بالدعوة لاقامة مسجد، ووصل بهم لمساندة مرشح التحالف الاسلامي في معركة سياسية واضحة كادوا أن يكسبوها. وهي التي

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

- تنظيم فصول تقوية مجانية لطلاب الدور الثاني في المرحلة الاعدادية.

- تنظيم حلقات حفظ وتجويد القرآن للأطفال خلال فترة الاجازة الصيفية يستفيد منها حوالي ١٥٠ طفلاً.

- اتاحة الخدمات والامكانيات الرياضية التي يمتلكها مركز الشباب أمام ابناء القرية.

ج - استخدام افضل اساليب التعبئة والحشد وأكثرها فاعلية :

ولتحقيق اكبر قدر من التعبئة والحشد عند لحظات المارك أو التصدي لمواجهة قضية ما لجأ النشطاء الي توظيف البعد العائلي الذي يسود العلاقات داخل القرية، بجانب توظيف الميل العام للتدين في تحويل الواجب السياسي لواجب ديني. وقد ساعد علي ذلك احتكار ثلاث أسر لمصادر الثروة والسلطة في القرية، واستبعادهم وتهميشهم لباقي الأسر المقيمة بها. وهو ما جعل قضية اعادة توزيع النفوذ والثروة مطروحة بشكل دائم علي جدول صراعات القرية. وتعتبر عملية بناء النفوذ الادبي المستند للمكانة والهيبة الدينية احدى الادوات المستخدمة في دعم مرقع أسرة ما، أو فرد ما في هيكل بناء القوة غير الرسمي بالقرية، وهو ما قد يفتح الطريق امام - هذه الأسرة أو هذا الفرد - لاعادة اقتسام مصادر الثروة والسلطة. لهذا سنجد أن معظم نشطاء الحركة وأنصارها داخل القرية ينتمون لثلاث أسر تتميز بكبر حجمها وارتفاع نسبة التعليم بين أبنائها، وانخفاض نصيبها من الثروة والسلطة. ويتيح توظيف البعد العائلي بالنسبة لنشطاء الحركة قدراً كبيراً من الحماية والدعم، حيث يتم الاستفادة من جهود ونفوذ كل ابناء العائلة بصرف النظر عن موقفهم الفكري أو السياسي باعتبار أن نجاح النشطاء أو هزيمتهم سوف تمس مصالح العائلة وتؤثر علي نفوذها داخل القرية. وتجلي نجاحهم في تحويل الواجب السياسي لواجب ديني خلال حملتهم لمساندة مرشح التحالف الاسلامي في انتخابات البرلمان ١٩٨٧، حينما رفعوا شعار «الاسلام هو الحل» و«اصلاح الدنيا بالدين» حيث حولوا تأييد مرشحهم لتأييد للاسلام ذاته. وتشير روايات الاخباريين من أهل القرية الي أن هذا الاسلوب نجح في تعبئة قطاع كبير من سكان القرية لتأييد مرشح التحالف الاسلامي لدرجة اضطر معها رجال الادارة بالقرية للتدخل،



المصدر: قضايا فكرية

التاريخ: نوفمبر ١٩٩٣ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

وسعت نطاق نشاطهم من بؤرة واحدة في مسجد «النور» الي معظم اماكن التجمعات داخل القرية، ومن نشط واحد بدأ العمل، الي العديد من النشاط والانتصار بل والجماعات. وهي أخيرا التي حولتهم من مجرد أفراد أكثر تدنيا وارتياذا للمسجد، الي كتلة سياسية متميزة ولها موقعها علي خريطة توازنات القوي داخل القرية.

وآلية بناء القوة والتغيير من أسفل التي تنتهجها جماعات الاسلام السياسي في القرية محل الدراسة تشبه بشكل عام الآلية التي تؤسس به نفوذها علي صعيد المجتمع وهو ما يشير الي أن الصراع مع هذه الجماعات السياسية يجب أن يتحول الي صراع سياسي بالاساس يركز معركته علي اجتذاب الجماهير الغفيرة التي تري في نجاح جماعات الاسلام السياسي خلاصها، وهو ما يعني بالضرورة حتمية تبني فلسفة تركز علي تكتيل هذه الجماهير من خلال سياسات تعبر عن مصالحهم المباشرة وتشركهم بشكل اساسي في تحديد أولويات هذه المصالح وكيفية تحقيقها والاشراف علي تنفيذها. اما سياسة العداة والمواجهة الأمنية واغفال البعد الاجتماعي في معالجة هذه الظاهرة فلن يفرز الا المزيد من الكوارث التي لا يهتملها المجتمع المصري.



المصدر: قضايا فكرية

التاريخ: نوفمبر ١٩٩٣ للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

المراجع

- (١) محمد شرقي زكي : الاخوان المسلمون والمجتمع المصري / ط٢ / دار الانصار القاهرة / ١٩٨٠ / ص ٧٢.
- (٢) على سبيل، المثال، هناك شريط كاسيت يتداوله نشطاء الحركة وانصارها ويؤمنون أنه «للحاج مايكل جاكسون» مغني الروك الأمريكي بعد أن اسلم، والشريط يضم اغاني يدعي النشطاء أنها القيت في حفل اقامه له المجاهدون الافغان عندما ذهب للتضامن معهم في الاراضي التي حرروها والاغاني هي خليط من اللغتين الانجليزية والعربية لا يتضح منها غير كلمات الله أكبر، الاسلام وما الي ذلك.

الأحرار

المصدر :



١ شهر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

محاكمة الشيخ كشك

ليس صحيحا ان اسلوبى فى

الدعوة يقوم على الهجوم

الشيخ عبد الحميد كشك متهم بأنه لا يلتزم بأداب الإسلام
فى الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة..
ومتهم أيضا بأنه يضع العراقيل أمام عودته الى
الخطابة..

ومتهم كذلك بسب للرئيس الراحل انور السادات وسب
زوجته السيدة جيهان السادات وسب الرئيس السودانى
السابق جعفر النميرى
وقد رد فضيلته على كل هذه الاتهامات فى حوارنا معه
وهذا نصه:

• فى البداية قلت له : هناك اتهام موجه الى فضيلتك بأنك
لا تلتزم بأداب الإسلام فى الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة
وان اسلوبك يقوم على الهجوم والسب؟

دخول الاسلاميين للبرلمان
نبرة ارجو ألا تتكرر

لهذه الاسباب رفضت ان اشرح

نفسى لعضوية مجلس الشعب



لم يحدث ان هاجمت جيهان السادات

المسجد... قلت له وما الاسباب
قاله اصفى... قلت له: يا اخي قل
هو فيه اسرار بيننا... قال: ما انت
عارف... قلت عارف ابوه... قال فيه
ناس سوف تركب الموجة... قلت
احب اعرافهم... قال انت عارفهم...
قلت: يساريون ام يمينيون... قال
يساريون... قلت له: انا لي في

المسجد هنا عشرون عاما مايفتر
ولا واحد ركب الموجة ابدا عمر
المسجد ما خرجت منه مظاهرة
واحدة الا لما دخلت السجن في
١٩٨١... قال لي انا عبد المأمور...
طلبت منه ان يرجع ولو جمعة...
لانك تقول انني ممتنع... ما هو
المقتربات كثيرة.

* قلت له: انا لم اقل ذلك.. ولكن
اقول لك ان هناك من يقولون؟

* قال: ايوه ما انت تقول ذلك
تقلا من الأعداء لان من يقول هذا
لا بد وان يكون حاكما لانه لم
يسأل وريثا يقول حاكما لانه لم
والتيين قاعدة من قواعد الاسلام
* قلت: وانا جئت لكي اتبين؟

* وبيتسم فضيلته قائلا: اهو
كدها! للفرض... اتصلت بالوزارة
وقلت لعلهم اعطوني للجمعة
القادمة فقط وطالما انا راجل مش

اجرى المحاكمة:

سليم عزوز

على المزاج بلاش ارجع... قالوا
لا... قلت لهم: انا اريد هذه
الجمعة من باب منع الفتن لان
الجماهير علمت بالعودة حيث
ان الصحف نشرت ذلك.. ولكن
الوزارة اصررت على موقفها
..وكانت قد قررت ان اسافر
خارج القاهرة حتى لاتبقى
حولى علامات استفهام اننى

* قلت هناك من يقولون ان
فضيلته تضع امام موبتك
للخطابة العراقي لانك استرحت
لهذا الوضع وبالتالي لا يحدث
معك كما كان يحدث من قبل علفيا
كل خطبة من استدعاء وتحذير
وربما اعتقال... وانك تتعامل مع
قرار منعك على طريقة « بركة
باجامع، فما ربك؟ »

* قال: والله شوف من ناحية
الاعتقال فقد اعتقلت مرتين في
اسوأ العصور وهولت معاملتي
في غاية اللسوة ويكفى لني رجل
اعانى من فقد الليبر... يعني لو
مبصر كانت المعاملة تفل لان
على الاقل كنت ساقوم بفصل
ملابسي واجهز اكلى... وانما انا
عائيت الامرين كما يعتقل الف
واحد... ومن ناحية اخرى انا
كنت ملكا متوجها على مرش
الخطابة فكيف انقار عن ذلك؟

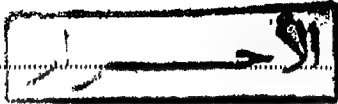
الا اننى متعت ولم امتنع... ولما
قالوا ارجع رجعت الكلام ده كان
في سنة ١٩٨٥ والذي قال لي
ارجع كان وكيل وزارة الاوقاف
وقال لي انه من باب احترام
العلماء انا ساتي لكى اخذك من
منزلك في اول خطبة « واطلعك »
المنبر بيدي... وكان ذلك يوم
ثلاثاء... فوجدت بعد ذلك بطرقات
على الباب سالت من الطارق
قال لي انا فلان مسير للدموة
خبر... قال لي لا تذهب الي

* قال: الذى يقول هذا لا يعرف
في الاسلام شيئا وهو لم
يسمعنى... عندما كنت في المعتقل
..واحد من كبار الدعاة قال لي
الذى يراك لا يمكن ان يصدق انك
فلان... لان ذلك وداعة على عكس
ما هو شائع عنك من انك كلك
انساب ومخالب... قلت له: هل
سمعتنى... قال لا... قلت له طيب
سمعتنى مسجلا؟ قال لا... قلت
تبلى شاهد زور؟ كيف حكمت؟
قال سمعت عنك... قلت له هذه
هي التهمة التى جئت بها الى
هنا!!

فهم ماذا يقولون؟! النبى لما
عجزوا معه قالوا عنه انه ساحر
ومجنون وبجال وكذاب... فانا
أؤكد لك ان من يقول ذلك لم
يسمعنى ولم يربى ولم يصل
معى... فلماذا كانت ساعة
ونصف غير الدرس « طب رايح
اشتم قد ايه، اعطنى علك يا
استاذ عزوز من يستطيع ان
يشتم ساعة ونصف كل اسبوع
دا يبقى متربى تربية واطية قوى
دا يبقى مستخرج في كلية
الاشتيمه ولا مؤخذة...! » وربنا
يعنى مرهوف بالمثل... الامام لما
قال فخر السقف من تحتهم رد
عليه قائلا من فوقهم لان السقف
فوق... فقال والله اصلى مش
واخذ بالى فقال له اذا لم تكن
حافظا هتس!

ويخشك الشيخ كشك
ويستطرد: اعطنى تصورك انى
اطلع المنبر من اول ما اقول
الحمد لله الى ان انتهى شتيمة
ياولاد كذا... ياولاد كذا... وكل
اسبوع كده!!

انا احكم منذ ٣٥ عاما ولكل
مقام مقال رينا لما قال « فمكته
كمكث الكلب » ببشتم!! « كمكث
الحمار يحمل اسفارا » ببشتم!!
« لم يخلقوا نبيا » ببشتم!!
كمكث العنكبوت اتخذت بيتا!!
● العودة



المصدر :



نومبر ١٩٨٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الدخول في مجلس الشعب ودائما الإنسان عندما يكون له هدف ينظر الى حجم هذا ودراسة جدوى كما يقول الاقتصاديون ولما تاتي لكي ننظر في هذه الدراسة نجد ان هذه الرحلة «لايتجدي ولايتجيب» ولذلك هم لم يدخلوا مرة أخرى . احنا ربنا خلقنا الدعوة واي شئ يصرفنا عن الدعوة يبقى ده هو المصيبة الكبرى والكارثة العظمى .

والمسلم لا يكون طالب حكم . لسنا طلاب حكم . ولسنا طلاب شهرة وانما نحن ندعو الى الله على بصيرة نحن في مرحلة اسمها بقاء النفوس

قلت : ولكن دخول مجلس الشعب الا يعد خطوة للمطالبة بالاصلاح والعمل على بقاء النفوس ؟

قلت : ان كان خطوة فتركه خطوات لماذا لاننا فاهمين ان مجلس الشعب ده مايمت انتخاب فلان في الدائرة يبقى فلان ده مهمته ان يقوم بتوظيف ابني .. انه ينقل ابني من مكان لمكان .. انه يخدمني في تقديم معونة للشئون الاجتماعية .. فمن لديه وقت لذلك من الدعاة .. هو فيه كام داعية في البلد علشان يدخل منهم مائة مثلا مجلس الشعب

قلت له : سمعت انك كنت تنوى ان ترشح نفسك في انتخابات ١٩٨٧ على رأس قائمة التحالف في الدائرة شرق القاهرة وان الاخوان المسلمين احتجوا على ذلك لانك لست منهم وانهم كانوا يريدون ترشيح المرحوم جابر رزقي فما مدى صحة ذلك .

* قال بالعكس الاخوان قاموا بنشر اسمي وفوجئت بالصحف تنشر اسمي بانني رشحت

نفسى في دائرة شبرا ضد فرج فودة فاتصلت بمن نشر اسمي فقال لي طيب دي حاجة تزعلك قلت كان المفروض ان تاخذ اذننى .. ثم بعد ذلك قال لي الاخوان رشح نفسك ولكنى ابيت ؟

قلت : ولماذا ابيت ؟ فقال : لاننى لريد ان افرغ للدعوة وهذه العملية كانت ستشغلنى عن الدعوة التى هي فى دى وحسى وعظمى وكل كيانى فرقت كل اجزاء ماعدا الدعوة واننا قلت : قل ان صلاتى ونسكى ومحباى ومعالى لله رب العالمين لاشريك له فانا رشحت «ولم اقبل وليس المهم اقبل» بالبناء للمجهول .

● اغتيال فودة

قلت له : بمناسبة الحديث عن الدكتور فرج فودة ماراىك فى عملية اغتياله ؟

قلت : والله فرج فودة اقضى الى ما قدم وهو بين يدى الله اسرح الحاسبين واحكم الحاكمين واعدل العالين . فاذا قلت لى راىك اقول لك نحن دعاة للاخوة ونحن هداه لافزاة مهمة الداعية التربية وبقاء النفوس . قلت : ما هو راى الشيخ عبد الحميد كشك فى دخول الاسلاميين مجلس الشعب لاسيما اننى وان قرأت انك تقول انها تجربة تروجولها الا تكرر ؟

قلت : هذا راى ولايزال ؟

قلت لماذا ؟

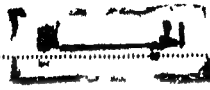
قلت : اصل احنا ربنا خلقنا لى نبني النفوس وليس مهمتنا

عملت مظاهرة : وقلت لهم فى انوار : يا اخوانا جايز حد يهتف هتاف ويبعد كل الناس يستهتف لانهم اصبوا فى الدين .. كل واحد عنده مأساة فى نفسه رايح يهتف بسقط فلان .. الذى فيه خلاف بينه وبين مديره فى الشغل .. بسقط فلان .. الذى مراته مضايقاته .. يهتف بسقط فلان ! وندخل فى مظاهرات نحن فى غنى عنها ثم قامت الاحزاب بعد ذلك برفع عوى فى مجلس انبولة طالبت فيها بعونى ومنها حزب الاحرار وحزب العمل حتى حزب التجمع لفرقت الدعوى لعدم الاختصاص .. اعلم ايه اكثر من كده ديا اخ سليم .. انا لجات للخباء وقيلت للعودة باى وضع .. لاننى اعتبر ان امتناعى عن الذهاب للخطبة عندما يسمح لى كتب كن للمسلم لايتبقى ان متاخر عن الدعوة لى الله اطلاقا .. واضيف لى ذلك اننى كنت انسانا من الذين القى الله سبحانه وتعالى فيهم القبول ويضحك للشيخ كشك ويقول حتى عشان قشهره يعنى خليفها من اسوأ الفروض . حد طابيل شهرة .. فكيف يقال اننى اضع العراقيل امام عونى للخطبة !

● خلافا مع السادات

قلت له : فضيلة الشيخ نود ان نعرف سبب خلافك مع الرئيس الراحل أنور السادات والذي جعله يهاجمك علنا فى خطابه عقب اعتقالك فى ١٩٨١ ؟

قلت : الى الوشائيات !!



المصدر :



١٢ نوفمبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

جيل الشباب والتطرف

معرفة الاسباب، أولاً، لمعالجة المشاكل واكتساب المناهضة

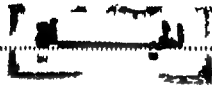
«الشيوعية الموحدة». واضح من تعريف الاصولية انه يدخل في تكوينها عنصران: اولهما عنصر الاعتقاد الديني الغيبي، والاخر عنصر التمسك الحرفي بمبادئ الدين والتشديد في تطبيقها. ويمكن ان نلاحظ في الظاهرة الاصولية وجود فكر متطرف ينظر ويخطط ووجود معتنقين لهذا الفكر يتفنونونه بمغالاة. حين نركز انتظارنا على البلاد العربية نجد انها شهدت مع بداية القرن الخامس عشر الهجري حركة احياء ديني عبرت عن صحوة تجسدت في تعاضل قوة مشاعر الولاء للاسلام بين المسلمين والنظر اليه بنظرة شاملة باعتباره عقيدة وعبادة وسلوكا ومعاملة وتشريعاً، والدعوة الى ان يعيش المسلمون اسلامهم في جواهره الثابتة وقيمه الخالدة وادابه السامية. وينطلقون منه في معالجة مختلف شؤون عصرهم. وظهرت هذه الصحوة ايضا بين المسيحيين العرب، وتجسدت في التمسك

أحمد صدقي الدجاني*

■ في بحثنا عن اسباب الاصولية في البلاد العربية نستشعر الحاجة، بداية، الى تحديد دقيق لمصطلح الاصولية الذي يستخدمه الغرب للدلالة على ظاهرة التطرف الديني. ويقوى هذا الشعور بالحاجة حين نلاحظ الطريقة التي يتحدث بها اعلام الازمات الغربي عن الاصولية الاسلامية في هذه الفترة، خصوصاً اننا نذكر كيف انتهى ادوارد سعيد في رسمه لنهضة الاسلام في الاعلام والدراسات والتصريحات الرسمية عام ١٩٨١ الى ان طريقة التغطية هذه قائمة على اساس بعيد عن الموضوعية ومفعمة بكمية ثقافية عنصرية، فهي ليست عادلة ولا متوازنة ولا مسؤولة. وبلغت النظر تفاقم استخدام هذه الطريقة بعد عقد من نشر هذه الدراسة وتحديداً منذ حدوث زلزال الخليج.

الاصولية حسب معجم «ويستر» مصطلح ظهر في الغرب وجرى اطلاقه على حركة احتجاج ظهرت في القرن العشرين تؤكد على ضرورة التفسير الحرفي للكتاب المقدس كاساس للحياة المسيحية والتعليم. ويطلق هذا المصطلح على اي حركة او اتجاه يشدد بثبات على التمسك الحرفي بمجموعة قيم ومبادئ اساسية.

ان «الاصولية» بهذا المفهوم موجودة اليوم في انحاء عدة من العالم، وهي تلازم ظاهرة اعم واوسع هي احياء الدين الذي نراه في كثير من المجتمعات. وهناك من يرى في الغرب ان هذا احياء الدين ظهر في اعقاب نكسات النظامين الاصلاحى والثوري. فالضغوط الداخلية والخارجية التي تكتنف هذين النظامين هي التي تدفع المواقفين الى اللجوء الى الدين باعتباره يمثل الحقيقة المطلقة الوحيدة في بحار الشكوك المتلاطمة كما يقول ك. س. ستافريانوس في كتابه «التصديق العالمي». وتشهد ظاهرة احياء الدين اعتماد الدين وسيلة للتعبير عن السياسة تستخدم على حد سواء لاغراض محافظة واغراض ثورية. وقد اشار ستافريانوس الى ان واحدة من استطلاعات الرأي التي اجراها معهد غالوب في الولايات المتحدة عام ١٩٧٦ كشفت عن ان خمسين مليون نسمة من الاميركيين الشباب، اي ثلث من تؤولهم اعمارهم للاقتراع، عاشوا تجربة الولادة من جديد بعد الهداية الدينية. ومن هؤلاء يظهر الانجيليون والبروتستانت الناصريون والويزلون وجيش النجاة من الانام وحركة كنيسة الاصلاح البروتستانتية والاصوليون الذين يعتمدون العقيدة التوراتية لمقاربة



المصدر :



النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : ١٢ / نوفمبر ١٩٩٢

التطرف بين شبابها بخرج من ممكنه بفعل مؤثر. فما هي هذه الافعال المؤثرة في حالة البلاد العربية؟
أولاً: تجمع الكتابات التي تناولت التطرف الديني في البلاد العربية بالدراسة على أن أحد الأسباب الرئيسية في تغذيتها هو الممارسات الاستعمارية الاستيطانية الصهيونية في فلسطين المحتلة، والمنطقة العربية عموماً. فهذه الممارسات تمثل فعلاً مؤثراً خارجياً يتحدى الأمة بعامه وجيل الشباب بخاصة، وهي تؤثر بشكل مباشر على ملايين عدة من العرب واقعين تحت الاحتلال الاسرائيلي في فلسطين وجنوب لبنان والجزولان السورية، ومن ثم على بقية العرب في مختلف البلاد العربية.
وابرز ما يميز هذه الممارسات عنصريتها وعذوبتها وتأثيرها في مختلف جوانب الحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية والفكرية والعقيدية للعرب، مسلمين ومسيحيين. والتقايرير عن هذه الممارسات موقفة في الأمم المتحدة ومنظمة العفو الدولية ومنظمات حقوق الإنسان الأخرى في عالمنا. ويستطيع المتأمل في الخط البياني لهذه الممارسات منذ عام ١٩٦٧ وللسياسات الاسرائيلية التي تحكمها ان يلاحظ توافقه مع الخط البياني للتطرف الديني. وقد رأينا كيف زادت نسبة هذا التطرف في اعقاب تشييد اسرائيل باحتلال الاراضي العربية بعد حرب ١٩٦٧، ثم في اعقاب يوم الارض في فلسطين عام ١٩٦٦، ثم في اعقاب الغزو الاسرائيلي للبنان عام ١٩٧٨ وعام ١٩٨٢. وليس لنا ان نتغرب لمزيد من افعال العملية الحربية العدوانية الاسرائيلية على لبنان في الاسابيع الأخيرة من شهر تموز (يوليو) ١٩٩٣. كما رأينا كيف زادت هذه النسبة مع تصعيد الارهاب الاسرائيلي الرسمي وغير الرسمي للمقاومين للاحتلال منذ عام ١٩٦٧ وللمنتفضين منذ عام ١٩٨٧. انشأ: سبب رئيسي آخر في تغذية التطرف الديني في البلاد العربية هو سياسات الهيمنة الاجنبية في المنطقة التي تقويعا الولايات المتحدة. فهذه السياسات التي تمكن الاحتلال الاسرائيلي للاراضي العربية وتسكت عن ممارساته المتحدية للشريعة الدولية وتحول دون قيام الأمم المتحدة بدورها في مواجهة العدوان، وتعتمد معيارين في موقفها، تثير الغضب والنقمة وتوقع الى اللجوء للفكر المتطرف، ومن ثم ممارسة العنف في مواجهتها. ويستطيع المتأمل في الخط البياني للتطرف الديني في البلاد العربية ان يلاحظ العلاقة القائمة بين صعوده ومواقف الولايات المتحدة من الصراع العربي - الصهيوني ومن قضايا عربية أخرى. فالموقف الأميركي ابان الغزو الاسرائيلي للبنان عام ١٩٨٢ اسهم في تغذية التطرف الديني الذي تزايد عند قدوم البحرية الاميركية الى بيروت عام ١٩٨٣ وفرض اتفاق ١٧ ايار (مايو) ١٩٨٣ على لبنان، وغير عن نفسه بعمليات استشهادية. والامر نفسه يصدق على الموقف الأميركي في حرب الخليج وما تلاها. ولقد اوصل «التصميم» الأميركي على فرض عملية التسوية الجارية للصراع العربي - الصهيوني، التي بدأت في خلال يوم ١٠/٣/١٩٩١، الى تصعيد التوتر في المنطقة من خلال تصعيد اسرائيل ارهابها وتصادد المقاومة والانتفاضة في مواجهة هذا الارهاب، ما أدى الى اتساع دائرة التطرف.

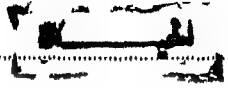
ولا يقتصر تأثير سياسات الهيمنة الاجنبية على الصراع العربي - الصهيوني بل يشمل جوانب الحياة السياسية والاقتصادية والاجتماعية والفكرية والثقافية والعقيدية في مختلف الدول العربية. فسياسات صندوق النقد الدولي، مثلاً، في هذه الدول عامل مؤثر في تغذية التطرف بما تفرضه من شروط كما ان سياسات الاعلام التغريبي المفروضة على هذه

بالقيم الروحية التي تدعو اليها المسيحية. وقد جرى تعريف الصلوة بانها حالة تجد الأمة فيها نفسها وقد وعت ذاتها، وعرفت من حولها في عالمها، وادركت ابعاد عصرها، فاستشعرت قدرتها على الاستجابة لتحديات تواجها وعلى التحرر من التبعية للآخرين وعلى صياغة ارادة الفعل. فهي ايضا «مقولة»، ومنهضة، تستهدف «تجديد» الدين وفق اعتقاد سائد بين المسلمين بان الله يبعث على رأس كل قرن في أمة الاسلام من يجدد لها دينها. وتوضح الكتابات التي تناولت ظاهرة الصلوة هذه بالدراسة ان محاولات الهيمنة الخارجية، الاقتصادية والاعلامية والعسكرية والتربوية والسياسية، كانت عاملاً فعالاً في استثارة طاقات الأمة لمواجهة، كما توضح ان فشل «التغريب» الذي جرى باسم «التحديث» في معالجة مشكلات الحياة المعاصرة في البلاد العربية، وفي بقية العالم الاسلامي، كان عاملاً فعالاً آخر في التوجيه الى اخيائه الديني وحدث الصلوة. وقد تضمن التغريب في ثنائه تارخياً حضارياً على صعد عدة بدءاً من المثلث والمثلث مروراً بالاقتصاد وصولاً الى الحكم. وعانت الحكومات التي وقعت في اسره من التبعية الخارجية والعزلة الداخلية.

تجد ايضا ان البلاد العربية شهدت هي الأخرى ظاهرة تطرف ديني الى جانب حركة الإحياء الديني هذه، ويمكننا ان نلاحظ ان دائرة هذه الظاهرة اتسعت اخيراً، ولعل ابرز ما يميزها غلو المتطرفين في دينهم وتشديدهم في احكامهم، بينما يميز حركة الإحياء الديني اعتدال المتعلمين اليها ووسطيتهم. والحق انه اذا كان الإحياء الديني في السياق الحضاري استجابة فاعلة فان التطرف الديني في هذا السياق هو في الغالب رد فعل انكماش - ديلوتي، على حد تعبير توينبي - له اسبابه. ونقول في الغالب لأن هناك من التطرف الديني ما يكون استجابة فاعلة احياناً، تعبر عن نزوع للتطرف هو من خصائص الاجتماع الانساني يحكم ان فيه جيل شباب.

ان اسباب التطرف الديني متنوعة. ونحن نؤثر ان نستخدم مصطلح التطرف الديني على استخدام مصطلح الاصولية الذي لا توحى ترجمته العربية بملول الكلمة في لغات أخرى، بل هي بملول آخر مخالف اصحابي. فمن هذه الاسباب ما هو كامن في طبيعة الاجتماع الانساني ومنها ما هو طارئ بفعل مؤثر. وهذا المؤثر قد يكون خارجياً وقد يكون داخلياً، وفيه، في الحالين، ما هو سياسي وما هو اقتصادي اجتماعي وما هو فكري ثقافي وما هو عقدي.

تقف بداية امام ما هو كامن في طبيعة الاجتماع الانساني، فتتجه انظارنا الى جيل الشباب، لنستحضر خصائصه خصوصاً ان نسبة الشباب في البلاد العربية مرتفعة، تقارب نصف عدد السكان، ومن بين خصائص الشباب التي اشار اليها فخر الدين الرازي، صاحب كتاب «الفراصة» «استبداد الغضب فيهم. ومتى كان الامر كذلك فانه يقل الخوف فيهم، لأن الخوف والغضب لا يجتمعان. وقد يتجه بهم هذا الى ارتكاب الظلم الجهار وان عدا عليهم بالخزي والعار، وقد يتجه بهم الى الرحمة اذا عرفوا من الانسان كونه مظلوماً. وبالجمل، فتوقع الرحمة منهم اشد من توقعها من الشيوخ». وهذه الخاصية تقرب بخاصية «افراط حسن الظن بالنفس الى درجة الاعتقاد بكمالها» وبخاصة حب السرور والصدقة والصفاء، وقد يتجه بهم هذا الحب لتحصيل اللذة وللميل الى الهزل والعبث، كما قد يتجه لتحصيل المنافع العقلية، ولما كانت الأمة العربية، على «الصعيد العمري» امة شابة، حيث نصف ابنائها على الاقل هم دون الخامسة والعشرين، فمن المتوقع ان يوجد فيها نزوع الى



المصدر :



١٢ نوفمبر ١٩٩٢

التاريخ :

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

الدول تولد ردود افعال متطرفة. وهكذا الحال مع سياسات التدخل في السياسات الداخلية للدول العربية. ثالثاً: سبب رئيسي ثالث في تغذية التطرف الديني في البلاد العربية هو التغيرات الاقتصادية والاجتماعية التي حدثت في عقدين من السنين، وقد شملت هذه التغيرات فواض الشروات التي تعرضت لموجات متتالية من المد والجزر، والسياسات الاقتصادية التي انتقلت من سيطرة الدولة الى سيطرة السوق، وسياسات اخرى تعليمية واعلامية، ما ادى ذلك كله الى تكثيف حركة الهجرة من الريف الى المدينة وانتشار الاحياء العشوائية الفقيرة في المدن، كما ادى الى معاناة الشريحة الوسطى في المجتمع بفعل التضخم المستمر. ومن الملاحظ ان هذه الاحياء العشوائية تشهد وجود نسبة عالية من المتطرفين الدينيين فيها، وذلك بفعل عجز بعض سكانها عن التكيف مع قيم المدينة المختلفة عن قيمهم الريفية، وبفعل تفشي البطالة بين هؤلاء السكان، الشباب منهم بخاصة، وبفعل ملاحظتهم الفوارق الطبقيّة الحادة القائمة بينهم وبين الشريحة الغنية جداً المستفيدة من الانفتاح او الفارقة في الفساد. كما يلاحظ ايضا ان نسبة عالية من منظري التطرف ومفكره وعناصره من الشريحة الوسطى المتمسكة عامة بقيم المجتمع والمحافظة عليها. وقد اتت هذه التغيرات على صعيد الوطن العربي الكبير الى حركة انتقال العمالة الى الدول الغنية التي تعرضت بدورها لضغوطات شديدة مختلفة دفعت البعض الى التطرف الديني. ومن بين هذه الضغوطات تلك الناجمة عن قوانين الإقامة والتنقل والعمل التي تحكمها نظرة قطرية تسقط عن حسابها تماماً فكرة «المواطنة العربية» المستقرة في اعماق كل عربي. وهكذا نجد ان التطرف الديني في هذه الاحوال رد فعل على «عنف الحرمان» الذي يتعرض له الفرد.

رابعاً: السبب الرئيسي الأخير الذي نراه يفعل فعله في تغذية التطرف في البلاد العربية ويمثل، مسابقته، فعلاً مؤثراً داخلها هو ما تعانيه غالبية أنظمة الحكم في الدول العربية من افتقار للشورى والديمقراطية، على رغم مضي عدة عقود من السنين على اقامة نموذج الدولة الحديثة فيها. وتتفاعل في تكوين هذا السبب عوامل داخلية وخارجية، ما يؤدي الى اصابة الحكومات والشعوب على السواء بمرض «الحرمان» الذي تحدث عنه محمد كامل حسين في كتابه «الوادي المقدس» كما يؤدي الى اصابة الدول التي تعاني منه بمرض «نقص المناعة الامنية»، فيظهر فيها «العنف المؤسسي» مقترناً بعجز مطبق عن الحوار مع جيل الشباب وافتقار المجال كي يعبر عن نفسه ويخدم بلاده. وهكذا يقع كثير من هؤلاء الشباب ضحية هذا العنف المؤسسي فتتنمو في اوساطهم ظاهرة التطرف الديني. ومن الملاحظ ان هذا العنف المؤسسي يشهد مع تعمق هذه الأنظمة في تحقيق اهدافها المعلنة في التنمية الاقتصادية والتعددية السياسية، تماماً كما يقوى مع وقوعها في أسر التبعية والنيون بفعل سياسات دول الهيمنة العالمية. ان معرفة اسباب التطرف الديني في بلادنا العربية تمكننا من التعامل مع ظاهرتيه بموضوعية، واكتساب مناعة ضد دعايات اعلام الأزمات المتصلة به، والنظر في كيفية معالجة ما هو سلبي فيه، وتوظيف ما هو ايجابي، واحسان التعامل مع جيل الشباب من ابناء امتنا وتنمية طاقاته والاهادة منها بدل تبديدتها.

* عضو المجلس المركزي الفلسطيني.

المصدر : الشريعة الإسلامية



النشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : ١٠٨ ربيع الثاني ١٤١٣

تطبيق الشريعة وتحقيق العدل

الحكومات في أي مجتمعات دائما ما تقوم وفي أيديها قانون أو ناموس أو شريعة ويأتي هذا القانون مصاحبا دائما للملكية والزواج والحكومة وأن أحط المجتمعات وأدناها يحكمها قانون وتدير أمورها وشؤونها بشريعة ما فقد كان الأخذ بالشار أولى مراحل التطور في القانون تبعثها الخطوة الثانية نحو القانون والمدنية من حيث موقف الإنسان إزاء الجريمة وكانت الأخذ بالتعويض بدلا من الثار ثم الخطوة الثالثة وكانت قيام المحاكم حيث كان الرؤساء أو الكهنة أو الشيوخ يجلسون مجلس القضاء ليحكموا فيما اختلف فيه الناس ورابع هذه الخطوات أن تعهد الرئيس أو الدولة بأن تحصل دون الاعتداء وإنزال العقاب على المعتدى وبهذا لم يعد الرئيس قاضيا بل أصبح إلى جانب ذلك مشرعا يسن القوانين والناس لا يعرفون الحكومة ولا يرونها إلا في القانون الذي يحكمهم به والشريعة التي تدينهم بها إذ أنه حين يظهر الحاكم الذي يطلب من الناس الولاء له والخضوع لحكمه يسأل الناس أنفسهم ماذا يريد هذا الحاكم منا وما الذي يحقق الولاء له وكيف نكسب رضاه ونأمن عقابه ولا ينتظر الحاكم أسئلة الناس هذه بل أنه ولأول يوم لحكمه يعلن شريعته التي يحكمهم بها ويلزم اتباعها وهنا يحكم الناس بالقانون وتظهر آثاره عليهم وينكشف مآبئهم وبينهم من انماق أو اختلاف ومسا أو سحق عليه وهذا نحو صلاحية القانون أو فساده بالنسبة للمجتمع الذي يدان به فإذا تجاوب الناس معه وسكنوا إليه وانزلوه منزلة التقدير والاحترام كان قانوننا مثاليا إلى حد بعيد أما إذا كان شأن الناس مختلف عما سبق معه فإن أقل ما يقال عنه أنه مطلوب تعديله وتقويمه حتى يتألف مع الناس ويجري مع طبيعة المجتمع والحياة. ولا احسب أن هناك قانونا وضعيا أو شريعة تبلغ رضا الناس جميعا ويتجاوب معهم فردا فردا مهما بذل وأضح القانون من جهد وفكر ومهما كانت النوايا عنده حسنة وطوايا سليمة لأقامة العدل فالناس يختلفون منازع وأهواء ويتفاوتون فهما وإدراكا وليس لهذا الاختلاف وهذا التفاوت حد يبلغه الإحصاء أو يحيطه الحصر، ولك أن تتصور إلى أي مدى يكون هذا الاختلاف والتفاوت إذا عدت أنت الناس فردا فردا ونظرت في أحوالهم حالا حالا فلن تجد إنسانا يشبه الآخر ولا حالا يتفق مع حال... وهذا يوضح إلى حد بعيد عجز القوانين عن تحقيق العدل بين الأفراد ولاقرار لنا في مصر والدول الإسلامية من تطبيق الشريعة الإسلامية ويفكر أن نقرأ قوله الله تعالى «ما فرطنا في الكتاب من شيء» وكذلك علينا أن نتدارس حديث الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم «تركتم فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا أبدا كتاب الله وسنتي» وإلى لقاء آخر

عبد المعز حسن

المصدر : **الأسرة الإسلامية**



التاريخ : **١٨ نوفمبر ١٩٩٣** للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

لئن كان المؤمن



بقلم:

لواء فوزي الطائيل

لئن كان الإيمان ضرورة من ضرورات الحياة للإنسان كالطعام والشراب والهواء والارد موارد الهلاك فادمن الخمر او المخدرات او اقسم على الانتحار او عاش في حالة من الضنك والتمزق النفسي فان الإيمان كقيمة اسلامية عليا محدد المعالم مكانه القلب ومظهره الخارجي العمل

فيكون عمل المؤمن متسقاً مع مايقر في قلبه فتتزن نفسيته وتصلح احواله فلا يضل ولايشقى ويكون مقبلاً على الحياة متحملاً مشاقها قابلاً لماقد يلاقيه من اخفاقات او فشل غير مغتر ولا مفتون بما قد يلاقيه من نجاح لعلمه بأنه لن يخرق الارض ولن يبلغ الجبال طوالاً.

والمدخل الى الإيمان عندنا هو الاسلام واعلى درجات الإيمان الاجسان والاسلام بنى على خمس: شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت لمن استطاع اليه سبيلاً - ولا يكون المؤمن مؤمناً بهذا فقط لذا قال الله تعالى

«قالت الاعراب ائنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم وان تطيعوا الله ورسوله لايتكم من اعمالكم شيئاً ان الله غفور رحيم»
الحجرات / ١٤

والإيمان - كما جاء في حديث طويل لرسول الله صلى الله عليه وسلم - هو «ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وان تؤمن بالقدر خيره وشره»

والمؤمن الحق هو الذى يرق قلبه ويقشعر جلده ويزداد إيماناً اذا تليت عليه آيات الله وهو دائم التوكل على الله بعد ان يأخذ بالاسباب ويبدل في ذلك غاية وسعه..

وتعلو درجة المؤمن اذا امتلك الإيمان والتسليم لرب العالمين عليه كل ضميره فيصبح محسناً. والمحسن هو الذى يعبد الله فيطيع اوامره وينتهى عما نهى عنه كأنه يرى الله وهو مؤمن بان الله يراه. فما اقوى مثل هذا الإنسان، وما اعظم شجاعته فى الحق واجابيته وقايلته. وما احوج الامة الى امثاله !

«يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع اجر المؤمنين الذين استجابوا لله وللرسول من بعد ما اصابهم القرح للذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم»

ومعظم قيم الإسلام فيما وراء القيم العليا تتبع قيمة الإيمان لذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق».



المصدر : الرسالة (مريم)

التاريخ : ١٠ من شهر ربيع الثاني ١٤١٣

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

ولا يظن احد ان القيم الاخلاقية في الاسلام هينة او انها مما يتبع ويترك فغياب احداها يهدد كيان المجتمع تهديدا حقيقيا.. فمثلا: هب ان المجتمع خلا من قيمة الامانة او من الصدق او تفشى فيه الغش او النفاق او الكذب فهل يرجى لمثل هذا المجتمع رقى وهل يتوقع له الانهيار...؟

ولو تصورنا امة خلا منها النظافة والكرم وحسن المعاملة او ساد فيها الجهر بالسوء من القول وفعل المنكرات والفواحش مظهر منها وما يطن او تفشى فيها قول الزور وشهادة الزور وغمط الحق والتكبر على الناس وبخس الكيل والميزان او كان المعتاد فيهم الزنا واللواط واكل اموال الناس بالباطل والتبذير واخذ الربا... فهل يتصور انسان ان مثل هذه الامة تكون امنة... واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا، (الاسراء/١٦).

ان طلب الامن الخارجى دون تحقيق الامن الداخلى هو ضرب من الخيال الذى يستحيل تحقيقه! وتحقيق الامن الداخلى لا يكون الا من خلال علو المعروف والامتناع عن المنكرات. فالمعيار ان يظهر الايمان فى المجتمع ولاحكم لنا ولاسلطان لاحد على ضمائر الناس فيما وراء ذلك وظهور الايمان يكون بالعمل الصالح لذا وعد الله تبارك وتعالى مثل هذه الامة بالامن ومن اوفى بعهده من الله اذ يقول:

«وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا يعبدوننى لا يشركون بى شيئا ومن كفر بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون»

المصدر : **الرسالة**



للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

التاريخ : ٢٠١٩٢

هل التيار الإسلامى هو البديل للقومية العربية التى سقطت فى أزمة الخليج ؟

.. ويدون فلسفه، ومن غير لى فى دوران، هنك سؤال تريد ان تعرف له جوابا.. وهو سؤال، كن من الممكن طرحه قبل سنوات من باب استشراف افاق المستقبل، غير ان ظروفنا طرحة جعلته اكثر إلحاحا، ولشد حاجة للجواب فى على الأقل، لتفسير باعتباره تساؤلا.

السؤال هو: هل التيار الذى تمثله الحركات الإسلامية للعصر فى بعض البلدان العربية ومن بينها مصر يمكن ان يكون - اليوم - بديلا للقومية العربية التى سقطت فى أكثر من اختبار ولم تكن تحت لافتتها أكثر من جريمة - قومية أيضا - أخرى ما جرى فى أزمة الخليج؟

.. بلغنى الدكتور فكر قبل ان يجيب بطرح سؤال آخر: وهل يمكن لهذا التيار ان يكون البديل الذى يسد الثغرات الناتجة عن انهيار الكتلة الشرقية بجميع ألياتها، أى كل كلمة تنتهى بـ"ية"، كالأشتركية والشيوعية والتقدمية، والثورية.. إلى آخره؟

قل وقد فرغ من سؤال: لشهد ان فترة ما بعد الحرب العالمية الثانية قد شهدت أحداثا ومخاضات وتوظيفا للشعراء الجذبة على نحو لم يسبق له مثيل. وكان للفروض ان تكون لهذه التعبئة خلال ما يقرب من نصف القرن تأثير يناسب ما لهذه الشعراء من ثقل وجاذبية.

فأين نحن مما حدث؟ سؤال كن على طرف لسلسلى، لولا ان سبق د. فكري وطرحة، فى ثلثيا كلامه، ثم واصل الجواب: هل نحن أمام توقعات نخرج من إحنا لتدخل فى الأخرى، لم نحن أمام مصالحة «إحالات» قوية لم تجد من يوظفها على مستوى يتفق ومالها من ديناميكية، ويتفهمها قبل ان يطرحها للفهم، ويستوعبها قبل ان يطلب من الآخرين استيعابها؟

قلت: تسألنا لك للتلاحة مشروع جواب يكاد يكتمل وان كانت ملامحه قد اتضحت؟

قل: كان رينا دائما ان امتنا الإسلامية متمحورة - أساسا - حول المنطقة العربية.. كميتها وقيلتها، وقدره ارتكازها، وموضع اختبارات للعديد من التطبيقات والتوظيفات.

ومن الخطر ان نقول ان سوء النية كان هو السائد، وإنما بفضل - بدلا من سوء النية - سوء الفهم، والالتباس وعدم التكيف بين «قدرة الأحالة» والواقع للاموس كما هو، لا كما يجب ان يكون.

قلت: لذلك، كن لا بد ان نصير إلى ما

حوار: سليمان جودة

لما له مردودية وإن تسعى إلى تكثيف انتاجنا حتى لا تقع في مسلسلات التهمة.

لا يكفي أن يكون لديك إحالة انتحالية عقائدية قوية، لكى يضمن لها النجاح، وإنما أيضاً كيفية توظيف هذه «الإحالة» والتعامل معها، ويخلق للرعاة بينها وبين الواقع للعاش، وهي مشكلة للشكل، كيف تولد بين ما تعيشه، وما يجرى إحالتك إليه؟

قلت: لفتيل الذى طرح نفسه كبديل يزعم له محل هذه المشكلة؟

بعد كل ما حدث جاء طرح الاختيار الاسلامى وبذلك هنا وهناك فحركة والجمعة وكل له طريقته ومنهجته وفى تصورى أن الخطأ الأكبر الذى يمكن أن يقع فيه المسلم هو أن يبعده إحالته للإسلام.

أن هناك الإسلام الاموى والعباسى والأتلىسى، والمقرم، وغير المقرم... ولكن الحقيقة بعيداً عن كل ما شهده التاريخ له ليس عنتنا إلا إسلام واحد، وله واحد، لدينا واحد، والقبلة واحدة، ليصف متكامل فى الصلاة.

ولهذا لتسأل، هل الفرقه والمثل والنحل، كانت لصالح الدفع الإسلامى، أم أنها كانت أحد معوقاته فى بعض الأزمنة.

أننى أحيل من يريد الجواب بتفصيله إلى ابن حزم الأندلسى وسيفيدى، والشهرستى فى «المثل والنحل» وغيرهم. قلت: هؤلاء قالوا لراعى لجيهم والملايين التى جاءت من بعد... ولكن تريد رأيك أنت؟

رأى هو أنه ليس هناك، غير إسلام واحد، كإحالة هو إسلام عصر النبوة مجسداً فى القرآن الكريم والسنة النبوية، فى سيرة الرسول العطرة... هذا هو الذى يعتبر «إحالة للمسلم» وما عدله اجتاهات بشرية منها من يصيب ومنها من يخطئ... والمصيب له أجران، والمخطئ له أجر الاجتهاد.

لما أن نحل إسلاماً، بدلاً من إسلام فإننا نتسائل: باسم من يريدون أن يحلوا إسلاماً محل إسلام عصر النبوة.

قد أن الأولان لأن تطرح الكلمة السواء بيننا وقد طلبها القرن لكرام بالنسبة لاهل الكتك وبمن باب أولى أن تطرح فيما بين المسلمين.

مستوى الفتن والتشيع، وغطى مسلة عريضة من تاريخ هذه الأمة.. كل من للفروض أن تقر هذه الصفحات قبل أن يبدأ القرن العشرين لتعيد قراتها فى «طبعة جديدة».

العروبة.. نعم، ولكن فى خدمة الإسلام وهذا هو موضعها الطبيعى كلفة.. وكم يبدو رائعاً أن هذا الانتماء الإسلامى الخلد يعبر عن بيته الخلد أيضاً، بلغة القرن الذى كرمت لهذا السبب، وكما كانت امتيتى أن يطلق عليها الآن، وبعد دخول ما يقرب من مليار من البشر فى الإسلام، لغة القرن رفعا للحساسيات حتى توقف مسلسل حملات الجاهلية.

هل معنى ذلك أن لفتيل الانتماء كان فى حاجة لحسن توظيف؟

الأمر الهامة بالنسبة لكتابات الأمم، من الصعب أن تقبل انشائها فى جمل منية، ولهذا فإن ما يعانى العلم العربى من تومكات - وهي كلمة استخفها كثيراً لأنها تعبر لكثير من واقع الحال - لم تات نتيجة لإحالة الانتماء للعربية، ولكن لسوء فهم وتوظيف.

قلت: يبقى نفس الشيء بالنسبة لعائلة الأديلة كما اسميتها؟

قلت: من الخطأ أن تطرح هذه للنقاب والاختيارات الأنيوية لطرح من اعقوبة فمزلت عند رأسى لفتى تبنيت منذ الستينات فى اللواجهات العالمية الكبرى حول للركسية الليتينية.. أن هذه النظرية اقتلعت من القرن التاسع عشر، بعد الأهمال السابقة عليها، ولم تعرف من يتعامل معها موضوعياً، ولم تعرف أيضاً من لا يقوم بتوظيفها ليحضى من ورائها مكتسبات ومصالح خاصة، ثم يحولها باسم لشعيرات إلى سجن كبير، يمنع فيه الاجتهاد، ويمنع أيضاً البحث فى افوارها النفسية وانعكاساتها، وإعانة صياغتها لتخرج من السجن الكبير الذى تم وضعها فيه.

أمور علمية شعر من هم الآن على قيد الحياة وبعد الهزات الكبرى فى الثمانينات، أنه فى الوقت الذى استغلقت فيه الليبرالية من إمادة الصياغة والتجديد لم تستطع للركسية أن تتواصل لأنها حرمت من الاجتهاد من تلخها حتى جاء من رفع راية الارتداد عليها، وبمرها (جوريتشوف). عصر «الأيات» والكليشيات الجاهزة وعصر تشوير الشعوب من الصعب الآن على إنسان نهاية القرن العشرين، أن يتعامل معه دون أن يتذكر لزمته للعصر.

وماذا نفعل نحن؟ نحن مطالبون بأن نعطى الأولوية



د. رشدى فكار

نحن بصنده؟

قلت: شغلتنا، على مدى ما يقرب من نصف القرن، تعبثت حملية وكان حسن لنية فى بعض الأحيان، هو السائد وفى أحيان أخرى - كثيرة - كان يقتصنا عن الفهم، والقدرة الصحيحة على التوظيف.

مثلاً.. لة قومية عربية كنا نعنى؟ هل المعنى بها والعوبة إلى الحملات التى سالت فى نهاية العصر النبوى وعصر الراشدين وأت إلى ما أت إليه، من توعكك للأمة بين «عربنة» وتشيع» وفعل ورد فعل، لم للعنى أن الإسلام جاء ليكون فى خدمة العروبة؟

قلت: توظيف السؤال وجوابه جرى على مستوييه، حسب ظروف طرح السؤال وحسب ملازمة الجواب؟

قلت: اعتقد وأله الحمد أن الإسلام لا يمكن أن يفصل عن لسانه، بين القرن.. لهجة قريش.. فهو الذى جعل منها بياناً عالمياً لدين له هذه الأبعاد.

قلت: ماذا تقصد؟

قلت: كان من الأولى على الذين طرحوا هذه الانتماجات أن يعيدوا قراة التاريخ ويعيشوا مرة أخرى ما حدث فى العصر الاموى، بون بنى مروان وبني سفيان، وما كان يحدث فى بلاطات الخلفاء، ويستفيدوا من هذه التجربة التى أت إلى رد فعل كانت له أبعاد رهيبية على



المصدر: الاسرة العربية

التاريخ:

للنشر والخدمات الصحفية والمعلومات

١٦ ١٤٩٢

يا أمة الإسلام... هذا هو الطريق

بقلم: السيد المصري

رحم الله رجالاً صدقوا ما عاهدوه عليه، ورحم زماناً كان الإسلام فيه عزيزاً بأهله الذين كانوا نبزاس حضارة الدين بأسرها.

وهانحن اليوم نرى اعداء الإسلام يحرصون على تسديد الضربات له في صدور اهله الذين باتوا يغفلون طريق الرشيد والفلاح، حتى وقفت في المسلمين حركة التفكير والعمل واستخدام ما سخر للإنسان في هذا الكون، كما أسى فهم المبادئ الإسلامية الصحيحة، فانقلابهم الضعف واصيبوا بالشلل وهياؤا لاعدائهم ان ينالوهم بما ارادوا وان يرموا دينهم بما شاعوا، وبذلك اساعوا لانفسهم واساعوا لدينهم.

يا أمة الإسلام: إن من القضايا التي لا تحتاج الى برهان انه لا وجود لمن لاشخصية له ولا يخفى على احد ان الأمة الإسلامية الآن لاشخصية لها لما أصاب بلدانها من ضعف وشلل بسبب التفرق المذهبي والسياسي فباتت اشلاء مبعثرة في أنحاء الكرة الأرضية وانحاز كثير منها الى من لاهم لهم إلا القضاء اولاً وقبل كل شيء عليهم.

ذلك لان المسلمين اليوم قد اصبحوا يتكلمون اكثر مما يعملون واعدائهم يعملون اكثر مما يتكلمون فاصابنا التخلف والركود في الوقت الذي حقق فيه اعداؤنا التقدم والرقى.

والدليل اذا صدقه الواقع يكون بمنأى عن المناقشة وادعى الى القبول، فها نحن جميعاً كمسلمين نقف عاجزين امام دولة صغيرة تتوسطنا فتثير الذعر والتخريب بيننا بحجة ان دولة عظمت تساندها وتقف خلفها، وهكذا اخذنا نردد تلك الحجة العليقة حتى اصبحنا نتخذها ذريعة نحافظ بها على ماء وجهنا.. والحقيقة تخالف ذلك تمام المخالفة، فليس السبب في عجزنا هو القوة التي تسانده تلك الدولة بل السبب الرئيسي والأوحد هو أننا رضينا لانفسنا ان نبقى مشتتين متفرقين، كل منا يستأثر بموارده لكي يحقق مصلحته ولا شأن له بالآخرين إلا في حدود الظاهر الذي يضر اكثر مما ينفع ولكن ما هو السبيل للخلاص مما نحن فيه؟؟

وللجابة عن ذلك علينا ان ندرس الاسباب التي ادت بنا الى ما وصلنا اليه كامة عربية حملت مشاعل النور منذ اكثر من اربعة عشر قرناً لنشر دعوة الإسلام ففتح الله على يديها نصف الدنيا في نصف قرن وهو ما لم تفعله امة قبلها وما لم تفعله امة بعدها.. واهم هذه الاسباب يكمن فيما يلي:

* التنازع على الحدود لتحقيق المصالح الذاتية دون ادنى اعتبار لمصلحة الجماعة العربية.



* تنمية روح الاستئثار لدى البعض من خلال سيطرة الفكر القيادي الأوحده.
* ضعف الإيمان بقدرة الله على تحقيق العزة عند اللجوء اليه.
* عدم توافر القدرة الجماعية على مجابهة مؤامرات ومكائد الطامعين فينا وفي ثرواتنا.
* نجاح مخططات القوى المعادية في تشويه صورة الإسلام لدى البعض منا.
* محاولاتهم المستمرة للقضاء على الوحدة والقومية العربية بثشتى الوسائل والأساليب.
* ابقاؤهم على تخلفنا بإثارة اهتمامنا نحو اضطرابات مصطنعة غافلين عن أسباب اللحاق بركب التطور الحضارى
* عملهم الدائب المستمر فى سبيل اضعاف قدراتنا القتالية.
* ضعف ميثاق جامعة الدول العربية فى تحقيق اهداف وآمال التضامن العربى.
إن ذلك قليل من كثير يفسر لنا ما آلت اليه مقدرات الأمة العربية.. ومن ثم يتبقى لدينا بعد دراسة أسباب الضعف والهوان أن نبحث عن وسائل التغلب عليها لتعود للأمة العربية اصالتها وحضارتها التى كانت نبراسا لحضارات العالم بأسره بعيدا عن تيارات الفكر الجامح نحو ابقائها على ما هى عليه.. وكمن من نكبات وكبوات كانت انطلاقا نحو تحقيق مستقبل افضل لمن الملت بهم.
فلكى تستقيم الفروع وتزدهر يجب أن تعالج الجذور وتشفى مما اصابها، ولكى نبلغ ذلك يجب أن نحقق الآتى:
- دمج الأمة العربية فى علاقة فيدرالية يحكمها دستور واحد يتفق وعقيدتهم السماوية ويتفرع منه دساتير البلدان الاعضاء كخطوة اولى ضرورية لما يليها من ترتيبات، الامر الذى يستوجب تعديل ميثاق جامعة الدول العربية ليفى باغراض وآمال التضامن العربى.
- انشاء سوق عربية مشتركة لتصحيح المسار الاقتصادى فى كافة البلدان العربية وتحقيق التكافل الاجتماعى الذى امرت به العقيدة الاسلامية.
- وضع برنامج محدد المعالم واضح الاهداف تسير عليه الأمة العربية لتنهض من كبوتها كى تعيد قدرتها على مواكبة ركب الحضارة العالمية.
- توجيه الطاقات الاعلامية نحو ارساء دعائم الكيان العربى فى صدور جميع ابناءه.
- الحيلولة بثشتى الوسائل دون الامراض الاجتماعية والعادات الغربية عن عقيدة الأمة العربية.
- انشاء قوة عربية مشتركة على اعلى مستوى من الكفاءة العسكرية تكون مهمتها حفظ السلم والامن



المصدر: الرسالة العربية

للتنشر والخدمات الصحفية والمعلومات التاريخ: ٢٦ ديسمبر ١٩٩٢

العربي وردع محاولات تهديده خارجيا وداخليا.
- السعي الحثيث نحو انشاء منظمة اسلامية اقتصادية حضارية، مهمتها تنسيق وسائل الاقتصاد والتقدم الحضارى وسد حاجات الشعوب الاسلامية بعضها من بعض حتى لا يجد أعداؤنا نافذة يخلصون منها الى استنزاف بلاد المسلمين وتثبيت اقدامهم فيها.
- وضع نظام محكم الحلقات لنشر الدين الإسلامى فى أرجاء العالم يكون اساسه الاعداد السليم القوى لرجل الدين الذى يفتح الصعاب ويمتلك القلوب بعلمه وبيانه وفعله وسلوكه.

- تشييد النظام الامنى للمنطقة العربية من خلال الهيكل العربى والترتيبات العربية المحضة .

- عدم اقامة روابط مع أى حلف من الاحلاف الخارجية.
- تنسيق الجهود العربية وتوحيدها وتجنيد كافة طاقاتها لتحقيق الغد الافضل والهدف المنشود.

تلك هى بعض الوسائل التى يكون فى اتباعها تحقيق لمصلحة الامة العربية الاسلامية، فبدون تحرك العرب انفسهم نحو تحقيق ذلك من خلال الوحدة الشاملة لن يقام لهم وزن بين القوى الدولية ولن يتأتى ذلك إلا بتحلى حكامهم جفيعا بالصدق والاخلاص الكامل لتصحيح مسار امتهم العربية من خلال التخلّى عن المصالح والاهداف الشخصية وتنقية الصفوف من جيوب الاعداء بشتى الطرق.

ولنعلم جيدا ان النية محلها القلب، فان صلحت نيتنا فى تحقيق عزتنا وكرامتنا وكياننا سنصل حتما الى ما نصبو اليه وسيكون الله فى عوننا ييسر لنا السبيل المستقيم.

وصدق الله العظيم حينما قال: «وإن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون»

